

مَوْسُوْعَةٌ
 الْعِلْمِيَّةُ الْمُنَدَّةُ الْإِسْلَامِيَّةُ
 سَيِّدُ الشَّرَفِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ الصِّدِّيقُ الْغَمَّارِيُّ الْحُسَيْنِيُّ
 (١٣٢٨ - ١٤١٣ هـ) رَحِمَهُ تَعَالَى

قَدَّمَ لَهَا
 الشَّرِيفُ الدُّكُّوْرُ
 عَبْدُ الْمُنْعِمِ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ الْقَهْدَرِيِّ

إِشْرَافُ
 الدُّكُّوْرُ مُحَمَّدُ بْنُ سَعِيدِ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي

الْمَجْلَدُ الرَّابِعُ
 الْقُرْآنُ الْكَرِيمُ وَعُلُومُهُ

(۱۳۲۸-۱۴۱۳ھ) رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی

بَحْثُ الْحَقُوقِ مَحْفُوظَةٌ

الطبعة الثانية

عام / ١٤٣٨

قام بطباعتها وإخراجها: مركز البحوث والدراسات

بكلية الصفا الإسلامية باليزيا

يطلب من:

دار السلام

للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة

جمهورية مصر العربية: القاهرة - الإسكندرية.

الإدارة: القاهرة ٤٠ شارع أحمد أبو العلا - المتفرع من شارع نور الدين بهجت - الموازي

لامتداد شارع مكرم عبيد - مدينة نصر.

هاتف: ٢٢٨٧٣٢٤٦ - ٢٢٧٠٤٢٨٠ - ٢٢٧٤١٥٧٨ (٢٠٢+)

فاكس: ٢٢٧٤١٧٥٠ (٢٠٢+)

البريد الإلكتروني: info@dar-alsalam.com

موقعنا على الإنترنت: www.dar-alsalam.com

المجلد الرَّابِع : القرآن الكريم وعلومه

ويحتوي على:

- ١ - فضائلُ القرآنِ الكريمِ (الجزء الأول والثاني).
- ٢ - الإحسانُ في تعقيبِ الإتقانِ.
- ٣ - جواهرُ البيانِ في تناسبِ سورِ القرآنِ.
- ٤ - منحةُ الرؤوفِ المعطيِ ببيانِ ضَعْفِ وقُوفِ الشَّيخِ الهَبْطِيِّ.
- ٥ - أحاديثُ التفسيرِ.
- ٦ - بيانُ صحيحِ الأقاويلِ في تفسِيرِ آيةِ بني إِسْرَائِيلَ.
- ٧ - توضيحُ البيانِ لوصولِ ثوابِ القرآنِ.
- ٨ - كمالُ الإيمانِ في التداوي بالقرآنِ.

١ - فَصَائِلُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ
الجزء الأول

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله مُنْزِلَ الْكِتَابِ، وَمُنْشِئَ السَّحَابِ، وَهَازِمَ الْأَحْزَابِ، وَمَوْفِقَ مَنْ شَاءَ إِلَى صَوْبِ الصَّوَابِ، وَالصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ هَدًى لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ، وَرَضِيَ اللَّهُ عَنْ آلِهِ وَأَصْحَابِهِ، أُولِي الْإِمَمِ الْقَوِيَّةِ، وَالْعَزْمِ الثَّابِتِ، وَسَائِرِ مَنْ وَالَاهُمْ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ.

أما بعد: فهذا كتابنا الثَّانِي نُقَدِّمُهُ إِلَى الْقُرَّاءِ الْكَرَامِ، يَشْتَمِلُ عَلَى نُبْذَةٍ وَجِيزَةٍ مِنْ فَضَائِلِ الْقُرْآنِ، وَثَوَابِ حَامِلِيهِ وَتِلَاوَتِهِ، وَيَبَيِّنُ بَعْضَ خَوَاصِّهِ وَفَوَائِدِهِ، وَلَمْ نَقْصِدْ إِلَى اسْتِيعَابِ مَا وَرَدَ فِي هَذَا الْمَوْضُوعِ الْوَاسِعِ الْمُتَشَعِّبِ الْأَطْرَافِ؛ لِأَنَّ كَلَامَ اللَّهِ بِحَرِّ خِضْمٍ مُتَلَاطِمٍ الْأَمْوَاجِ، يَلْتَقِطُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ لَأَلَّتِهِ وَدُرَرِهِ عَلَى قَدَرِ اسْتِعْدَادِهِ وَبِحَسَبِ مَا آتَاهُ اللَّهُ مِنْ قُوَّةِ الْإِيمَانِ وَجُودَةِ الْفَهْمِ وَسُرْعَةِ الْإِدْرَاكِ.

وإنما أردنا أَنْ نُعْطِيَ لِلْقُرَّاءِ صُورَةً مُصَغَّرَةً يَعْرِفُونَ مِنْهَا فَضْلَ كِتَابِ اللَّهِ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ مَعْجَزَةً خَاتَمَ أَنْبِيَائِهِ، وَتَوَلَّى حِفْظَهُ بِنَفْسِهِ، فَكَانَ مَعْجَزَةُ الدَّهْرِ، وَكِتَابُ الْخُلُودِ، وَدُسْتُورُ الْعَالَمِ، وَسَبِيلُ السَّعَادَةِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ.

وقد أَلَّفَ فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ جَمَاعَةٌ كَثِيرُونَ، مِنْهُمْ الْإِمَامُ أَبُو عُبَيْدٍ الْقَاسِمِ ابْنُ سَلَامٍ، وَالْحَافِظُ، وَابْنُ الضَّرِيرِ، وَابْنُ زَنْجَوِيهِ، وَالْقُرْطُبِيُّ صَاحِبُ التَّفْسِيرِ، وَالنَّوَوِيُّ، وَابْنُ كَثِيرٍ... وَغَيْرُهُمْ.

ولشقيقنا الحافظ أبي الفيض السيد أحمد بن الصديق كتاب: "رياض التنزيه في فضل القرآن وفضل حامله"، وهو كتابٌ واسعٌ، مُحْفَوظٌ بِدَارِ الْكُتُبِ الْمِصْرِيَّةِ، أَلَّفَهُ فِي طَنْجَةِ حِينَمَا أَمَرَ مَوْلَانَا الْوَالِدَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْإِخْوَانُ

المتجردين في الزاوية الصَّدِيقِيَّة بحفظ القرآن، فحفظه جمعٌ منهم وأتقنوه. ولم أتعَرَّض في هذا الكتاب للبحوث العلميَّة المتعلِّقة بالقرآن مثل: بحث نزول القرآن، وجمعه وترتيبه، ومعنى كونه أنزل على سبعة أحرف، والقراءات المتعلِّقة به، وغير ذلك من البحوث التي لا تعني القراء أو معظمهم؛ لأنَّها بحوثٌ عويصةٌ، فيها أقاويل وآراء، واختلافات وترجيحات بحسب اجتهاد الباحثين، وفي إيراد ذلك شغل لأذهان القراء بما يصعب عليهم هضمه، أو يعسر عليهم فهمه.

فلهذا اقتصرنا على الناحية الواضحة السَّهلة من النواحي المتعلِّقة بالقرآن، وهي ما يراها القارئ ويلمسها في هذا الكتاب من الأحاديث والآثار المخرَّجة، مع بيان رتبها وشرح الغامض من ألفاظها، واستنباط بعض الأحكام والفوائد منها، ولعلَّنا بذلك نكون قد قمنا ببعض الواجب نحو كتاب الله الذي ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]. ونرجوا أن يجد القراء في هذا الكتاب - كما وجدوا في كتبنا السَّابقة - متعةً رُوحِيَّة ورياضةً عقليَّة، وإفادةً جديدةً لم يكن لهم بها سابق عِلْم. كما نرجو أن يكون هذا الكتاب حافِزاً لهم إلى الاهتمام بكتاب الله وتلاوته، وتدبُّره والتعبُّد به، وتطبيقه في حدود ما يستطيعون من شؤون أنفسهم وأهليهم وأولادهم.... وفَقَّنا الله وإيَّاهم إلى تحقيق ذلك حتى نحظى بسعادة الدنيا ونعيم الآخرة، فهو الموفِّق، لا ربَّ غيره، ولا خير إلاَّ خيرُه.

أبو الفضل

عبدالله محمَّد الصَّدِيق الغُمَارِيُّ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة في معنى القرآن وذكر أسمائه

أمَّا القرآن فقد عرّفه العلماء بأنّه: اللفظ المنزل على محمدٍ صلى الله عليه وآله وسلم للإعجاز بسورةٍ منه، المتعبّد بتلاوته.

قال القرطبي في كتاب "التذكار": «لا خلاف بين الأئمة ولا بين الأئمة؛ أنّ القرآن اسمٌ لكلام الله عزّ وجلّ الذي جاء به محمدٌ صلى الله عليه وآله وسلم معجزة له غابر الدهر، وأنّه محفوظٌ في الصدور، مقروءٌ بالألسنة، مكتوبٌ في المصاحف، معلومةٌ بالضرورة سورة وآياته، مبرأت من الزيادة حروفه وكلماته، فلا يحتاج في تعريفه بحدّ، ولا في حصره بعدّ». اهـ مختصراً.

ولفظ «القرآن» مأخوذٌ في الأصل من «القرء» وهو الجمع والضم، يُقال: قرأتُ الماء في الحوض إذا جمعته وضمَّمته.

قال الهروي: «سُمّي بالقرآن؛ لأنّه جُمع فيه القصصُ والأمرُ والنهي والوعدُ والوعيدُ». اهـ

وأمّا أسماء القرآن فهي: الكتاب، المتشابه، النبأ، الثاني، القرآن، الفرقان، الحقُّ، النور، السراج، المبين، البيان، البيّنة، التّبيان، الهدى، البُشْرَى، الموعظة، الذّكرى، المبارك، الشّفاء، الدواء، العِلْم، الحِكْمَة، الرّحمة، النّعمة، الكلام، الكلِم، القيل، القول، الحديث، الأمر، الفصل، الفضل، المصدّق، المهيمن، الصّدق، التصديق، الصّراط، الحبل، الشّرف، الذّكر، الآيات، الرّوح، العليّ، البشير، النّذير، الحكيم، الكريم، العظيم، المجيد، العزيز، التنزيل، الصّحف، المُطهرة، التّدْكِرة، القِيم، البلاغ، الشافع، المُشَفّع، الماحل، المُصدّق، المادّبة،

النَّافِع، الْعِصْمَةُ، النَّجَاة، السَّبَب.

هذه بضعةٌ وستون اسمًا مأخوذة من القرآن والحديث، وكلها تدلُّ على ما في كتاب الله من نواحي العظمة والقوة، وتوحي بما فيه من أبواب الهداية والعلم والحكمة، وقد جاء وصفه في حديثين عظيمين.

أحدهما: عن الحارث الأعور قال: مررتُ بالمسجد فإذا النَّاسُ يخوضون في الأحاديث، فدخلت على عليٍّ عليه السلام، فقلت: يا أمير المؤمنين، ألا ترى النَّاسَ قد خاضوا في الأحاديث؟ قال: أَوْقَدَ فعلوها؟ قلت: نعم.

قال: أما إِنِّي قد سمعتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةً» فقلتُ: فما المَخْرَجُ منها يا رسولَ الله؟ قال: «كِتَابُ الله؛ فيه نَبَأُ ما قَبْلَكُمْ، وَخَبَرُ ما بَعْدَكُمْ، وَحُكْمُ ما بَيْنَكُمْ، هو الفَصْلُ ليس بالهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللهُ، وَمَنْ ابْتَغَى الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللهُ، فهو حَبْلُ اللهِ الْمَتِينُ، وَنُورُهُ الْمُبِينُ، وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وهو الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، وهو الذي لا تَزِيغُ به الْأَهْوَاءُ ولا تَلْتَبِسُ به الْأَلْسِنَةُ، ولا تَتَشَعَّبُ مَعَهُ الْأَرَاءُ، ولا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ، ولا يَمَلُّهُ الْأَتْقِيَاءُ، ولا يَخْلُقُ على كَثْرَةِ الرَّدِّ، ولا تَنْقُضِي عَجَائِبُهُ، وهو الذي لم تَنْتَهُ الْجَنُّ إِذْ سَمِعَتْهُ أَنْ قَالُوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١]، مَنْ عَلِمَ عِلْمَهُ سَبَقَ، وَمَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ، وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أَجَرَ، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هَدَى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ». خذها إليك يا أعورُ.

رواه الدَّارِمِيُّ وهذا لفظه، والترمذيُّ وقال: «حديثٌ غريبٌ لا نعرفه إِلَّا مِنْ هذا الوجه من حديث حمزة الزيات، وإسناده مجهولٌ، وفي الحارث مقالٌ». اهـ.

وحمة الزيَّات ضعيفٌ في الحديث مع أنَّه أحد القُرَّاء السبعة المشهورين، وفيه يقول صاحب "الشَّاطِئِيَّة":

وَحْمَةُ مَا أَزْكَاهُ مِنْ مُتَوَرِّعٍ إِمَامًا صَبُورًا لِلْقُرْآنِ مُرْتَلَا
لكنَّه لم ينفرد برواية هذا الحديث، بل تابعه محمَّد بن إسحاق وغيره، والحادِث - وإنَّ تكلَّم فيه - فقد وثَّقه ابن معين، وقال النَّسَائِي: «لا بأس به».

قال شقيقنا الحافظ أبو الفيض بعد كلامٍ في هذا: «فالحديث عن عليٍّ عليه السلام صحيحٌ لا شكَّ فيه، إلَّا أنَّ في النَّفس شيئًا من جهة رفعه بهذا السَّيِّاق، فلعلَّ بعض الرواة وَهَمَ فيه، وقد قال الحافظ ابن كثيرٍ بعد دفاعه عن الحادِث: «وقصاري أمره أنَّ يكون من كلام أمير المؤمنين عليٍّ رضي الله عنه، وقد وَهَمَ بعضهم في رفعه». وهو كلامٌ حسنٌ صحيحٌ، على أنَّه قد رُوي له شاهدٌ مرفوعٌ من حديث عبدالله بن مسعودٍ رضي الله عنه». اهـ.

ورواه الطبرانيُّ عن معاذ بن جبلٍ رضي الله عنهما: ذَكَرَ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم الفتنَ فعظَّمها، فقال عليُّ بن أبي طالبٍ: فما المَخْرُجُ منها يا رسول الله؟ قال: «كِتَابُ الله؛ فيه حَدِيثُ ما قَبْلَكُمْ، وَنَبَأُ ما بَعْدَكُمْ، وَقَصْلُ ما بَيْنَكُمْ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللهُ، وَمَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللهُ، هُوَ حَبْلُ اللهِ الْمَتِينُ، وَالذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَالصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ، هُوَ الَّذِي لَمَّا سَمِعْتَهُ الْجِنُّ قَالُوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾» [الجن: ١]، هُوَ الَّذِي لَا تَخْتَلِفُ فِيهِ الْأَلْسُنُ، وَلَا يُخْلِقُهُ كَثْرَةُ الرَّدِّ. وفي سنده عمرو بن واقدٍ وهو متروكٌ.

ثانيهما، وهو الشَّاهد الذي عناه ابن كثيرٍ عن عبدالله بن مسعودٍ رضي الله

عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ مَأْدُبَةُ اللَّهِ، فَتَعَلَّمُوا مِنْ مَأْدِبَتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ، إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينُ، وَالنُّورُ الْمُبِينُ، وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ، عِصْمَةٌ لِمَنْ تَمَسَّكَ بِهِ، وَنَجَاةٌ لِمَنْ اتَّبَعَهُ، لَا يَعْوَجُ فَيَقْوَمَ، وَلَا يَزِيغُ فَيُسْتَعْتَبَ، وَلَا تَنْقُضِي عِبَائِيَّ، وَلَا يَخْلُقُ عَنْ كَثْرَةِ الرَّدِّ، فَاتْلُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْجُرُكُمْ عَلَى تِلَاوَتِهِ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ، أَمَا إِنِّي لَا أَقُولُ: ﴿آلَهُ﴾ حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ، وَلَا مٌ حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ».

رواه أبو عبيد في "فضائل القرآن"، ومحمد بن نصر المروزي في "قيام الليل"، والحاكم، وابن حبان. وفي سنده إبراهيم بن مسلم الهجري، قال أبو حاتم الرازي: «لَيْسَ بِالْقَوِيِّ»، وقال أبو الفتح الأزرقي: «رَفَّاعٌ، كَثِيرُ الْوَهْمِ».

قال ابن كثير: «فيحتمل والله أعلم أن يكون وَهْمٌ في رفع هذا الحديث، وإنما هو من كلام ابن مسعود. لكن له شاهدٌ من وجهٍ آخر». اهـ.

ويؤيد كلام ابن كثير أن الطبراني رواه موقوفاً على ابن مسعود من طريق إبراهيم الهجري نفسه، ورواه أيضاً عن أبي الأحوص قال: قال ابن مسعود: «هذا القرآن مأدبة الله، فمن استطاع أن يتعلم منه شيئاً فليفعل، فإنَّ أصفر البيوت من الخير؛ الذي ليس فيه من كتاب الله شيء، كخراب البيت الذي لا عامر له، وإنَّ الشَّيْطَانَ يَخْرُجُ مِنَ الْبَيْتِ يَسْمَعُ فِيهِ سُورَةَ الْبَقَرَةِ». إسناده صحيح.

قال أبو عبيد: «شَبَّهَ الْقُرْآنَ بِصَنِيعِ صَنَعَةِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ لِلنَّاسِ لَهُمْ فِيهِ خَيْرٌ

ومنافع، ثمّ دعاهم إليه. يقال: «مأدبة ومأدبة»، فمن قال: «مأدبة» - بضم الدال - أراد الصنيع يصنعه الإنسان فيدعو إليه الناس، ومن قال: «مأدبة» - بفتح الدال - فإنه يذهب به إلى الأدب. اهـ

ويؤيده ما رواه الدارمي عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «ما من مؤدّبٍ إلّا وهو يحبّ أن يؤتَى أدبُهُ، وإنّ أدبَ الله القرآن».

فضل القرآن على سبيل الإجمال

ورد في فضل القرآن الكريم أحاديث وآثار نورد منها في هذا المحل ما تيسّر من غير قصدٍ إلى استيعاب جميعها وبالله التوفيق.

ثبت في "الصحيحين" وغيرهما، عن عثمان بن عفان رضي الله عنه، عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم قال: «خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ أَوْ عَلَّمَهُ». وفي رواية للبخاري: «إِنَّ أَفْضَلَكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ أَوْ عَلَّمَهُ».

وفي هذا الحديث بيان فضل تعليم القرآن وترغيب فيه، وقد سُئل سفيان الثوري عن الجهاد وتعليم القرآن فرجّح الثاني، واستدلّ بهذا الحديث. وقعد أبو عبد الرحمن السلمي يعلم القرآن مدّة طويلة بسبب سماعه لهذا الحديث.

وفي "سنن الترمذي" عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ، وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَقُولُ: ﴿اللَّهُ﴾ حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ، وَلَا م حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ». قال الترمذي: «حسنٌ صحيحٌ غريبٌ».

وفي "صحيح مسلم" و"سنن أبي داود" وغيرهما، عن أبي هريرة رضي الله

عنه: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَا اجْتَمَعَ قَوْمٌ فِي بَيْتٍ مِنْ بُيُوتِ اللَّهِ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَيَتَدَارَسُونَهُ بَيْنَهُمْ، إِلَّا نَزَلَتْ عَلَيْهِمُ السَّكِينَةُ وَغَشِيَتْهُمْ الرَّحْمَةُ، وَحَفَّتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَذَكَرَهُمُ اللَّهُ فِيمَنْ عِنْدَهُ».

قال العلماء: التقييد بـ«بيت الله» خرج مخرج الغالب، لا مفهوم له، فلو اجتمعوا في غير المسجد لكان لهم ذلك الثواب أيضًا.
والمراد بـ«السَّكِينَةُ»: الوقار والطمأنينة.

والحديث يدلُّ على فضل الاجتماع على تلاوة القرآن، وهو مذهب الجمهور، وكرهه مالكٌ في "المدونة"، وقال: «يقاموا»؛ لأنَّه لم يره من عمل أهل المدينة، أمَّا إذا كان الاجتماع لأجل تعليم القرآن فهذا لم يكرهه مالكٌ ولا غيره.

وفي "صحيح مسلم" و"سنن أبي داود" أيضًا، عن عقبة بن عامر رضي الله عنه قال: خرج رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ونحن في الصُّفَّة فقال: «أَيْكُمْ يُحِبُّ أَنْ يَغْدُو كُلُّ يَوْمٍ إِلَى بُطْحَانَ أَوْ إِلَى الْعَقِيقِ، فَيَأْتِي مِنْهُ بِنَاقَتَيْنِ كَوْمَاوَيْنِ فِي غَيْرِ إِيْمٍ وَلَا قَطْعِ رَحِمٍ؟». فقلنا يا رسول الله: كلنا يحبُّ ذلك. قال: «أَفَلَا يَغْدُو أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَيَعْلَمُ أَوْ يَقْرَأُ آيَتَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ خَيْرٌ لَهُ مِنْ نَاقَتَيْنِ، وَثَلَاثُ خَيْرٌ مِنْ ثَلَاثٍ، وَأَرْبَعُ خَيْرٌ مِنْ أَرْبَعٍ، وَمِنْ أَعْدَادِهِنَّ مِنَ الْإِبِلِ».

«يَغْدُو»: يذهب صباحًا.

«بُطْحَانَ» بضمُّ الباء وسكون الطاء: اسم وادٍ بالمدينة، سُمِّيَ بذلك لسعته

وانبساطه.

و«العقيق»: وادٍ على ميلين أو ثلاثة من المدينة، وخص «بُطْحان والعقيق» بالذكر؛ لأنَّهما أقرب الأماكن التي تقام فيها أسواق الإبل إلى المدينة.

«كُومَاوَيْنِ»: بفتح الكاف تشية «كوماء»، وهي النَّاقَة العظيمة السَّنام.

«فِيَعْلَم»: بفتح الياء وسكون العين.

وفي "صحيح مسلم" عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «أَيُّحِبُّ أَحَدُكُمْ إِذَا رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ أَنْ يَحْدِّثَ فِيهِ ثَلَاثَ خَلِيفَاتٍ عِظَامٍ سِمَانٍ؟» قلنا: نعم، قال: «ثَلَاثَ آيَاتٍ يَقْرَأُ بِهِنَّ أَحَدُكُمْ فِي صَلَاتِهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ ثَلَاثَ خَلِيفَاتٍ عِظَامٍ سِمَانٍ».

«خَلِيفَات»: بفتح الخاء وكسر اللام، هي الحوامل من الإبل إلى أن يمضي عليها نصف أمدها، ثم هي عِشَار بكسر العين، والمفرد: «خَلِيفَة»، وعُشْرَاء: بضم العين وفتح الشين، وخص «الخَلِيفَات»؛ لأنَّها محبوبة عند العرب.

وفي "معجم الطبراني" بإسناد رجاله ثقات عن أبي أمامة -بضم الهمزة- رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ تَعَلَّمَ آيَةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى، اسْتَقْبَلَتْهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تَضَحُّكٌ فِي وَجْهِهِ».

وفي "مسند أحمد" عن أبي هريرة أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «مَنْ اسْتَمَعَ إِلَى آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ كُتِبَتْ لَهُ حَسَنَةٌ مُضَاعَفَةٌ، وَمَنْ تَلَاهَا كَانَتْ لَهُ نُورًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وروى الطبراني، والحافظ أبو محمد عبد الغني، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ أَوْ جَمَعَ

الْقُرْآنَ كَانَتْ لَهُ عِنْدَ اللَّهِ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ، إِنْ شَاءَ عَجَّلَهَا لَهُ فِي الدُّنْيَا، وَإِنْ شَاءَ أَدَّخَرَهَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ».

وفي "شعب الإيمان" للبيهقي عن أبي أمامة، عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ لِحَامِلِ الْقُرْآنِ دَعْوَةً مُسْتَجَابَةً يَدْعُو بِهَا فَيُسْتَجَابُ لَهُ».

وروى أحمد وأبو يعلى والطبراني، عن عقبة بن عامر: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ أَنَّ الْقُرْآنَ جُعِلَ فِي إِهَابٍ ثُمَّ أُلْقِيَ فِي النَّارِ مَا اخْتَرَقَ». ورواه الطبراني من حديث عصمة بن مالك بلفظ: «لَوْ جُمِعَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَا أَخْرَقَتْهُ النَّارُ».

وفي رواية للطبراني من حديث سهل بن سعد: «لَوْ كَانَ الْقُرْآنُ فِي إِهَابٍ مَا مَسَّتْهُ النَّارُ» والحديث حسن.

«الإِهَاب»: بكسر الهمزة، الجلد.

وقد اختلف العلماء في هذا الحديث:

فقال الإمام أبو عبيد: «وجه هذا عندنا أَنْ يَكُونَ أَرَادَ بـ«الإِهَابِ» قَلْبَ الْمُؤْمِنِ وَجُوفَهُ الَّذِي قَدْ وَعَى الْقُرْآنَ».

وقال أبو جعفر الطحاوي: «تَكَلَّمَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ، فَقَالَتْ طَائِفَةٌ: مَعْنَاهُ أَنَّ مَنْ كَانَ مَعَهُ الْقُرْآنُ وَقَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ كَمَا وَقَى إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ النَّارِ، فَمَعْنَى الْمَرَادِ بِذِكْرِ «الإِهَابِ» الْإِنْسَانُ».

وقالت طائفة أخرى: «الإِهَابُ» الْمَذْكُورُ فِي الْخَبَرِ هُوَ الَّذِي يَكْتُبُ فِيهِ الْقُرْآنُ، أَيُّ إِهَابٍ كَانَ، فَإِذَا أُلْقِيَ فِي النَّارِ وَفِيهِ الْقُرْآنُ، وَقَى اللَّهُ تَعَالَى الْقُرْآنَ

ونَزَّهه عن النَّار، فیرفعه من «الإهاب» فتحرق النَّار «الإهاب» وهو خال من القرآن لا قرآن فيه، والله أعلم بمراد رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم. اهـ.
كلام الطحاوي.

وفسره بعض رواة أبي يعلى: بأنَّ من جمع القرآن ثُمَّ دخل النَّار فهو شرٌّ من الخنزير.

وفي "الصحيحين" و"سنن النسائي"، و"ابن ماجه"، عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الْأَثْرَجَةِ، رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ، وَمَثَلُ الْمُؤْمِنِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ التَّمْرَةِ لَا رِيحَ لَهَا وَطَعْمُهَا طَيِّبٌ، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ مَثَلُ الرَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَمَثَلِ الْحَنْظَلَةِ لَيْسَ لَهَا رِيحٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ».

وفي رواية للبخاري: «الْمُؤْمِنُ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ، كَالْأَثْرَجَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَرِيحُهَا طَيِّبٌ، وَالْمُؤْمِنُ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَعْمَلُ بِهِ كَالتَّمْرَةِ طَعْمُهَا طَيِّبٌ وَلَا رِيحَ لَهَا، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالرَّيْحَانَةِ رِيحُهَا طَيِّبٌ وَطَعْمُهَا مُرٌّ، وَمَثَلُ الْمُنَافِقِ الَّذِي لَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ كَالْحَنْظَلَةِ طَعْمُهَا مُرٌّ - أَوْ خَبِيثٌ - وَرِيحُهَا مُرٌّ».

يؤخذ من الحديث الحُض على حفظ القرآن ودوام تلاوته والعمل به، قال الطيبي: «اعلم أنَّ هذا التشبيه والتمثيل في الحقيقة وصفٌ لموصوفٍ اشتمل على معقول صرف، لا يبرزه عن مكنونة إلَّا تصويره بالمحسوس بالمشاهدة، ثُمَّ إِنَّ كَلامَ الله تعالى المجيد له تأثيرٌ في باطن العبد وظاهره، وإنَّ العباد مُتفاوتون في ذلك، منهم مَنْ له النصيب الأوفر من ذلك التأثير، وهو المؤمن القارئ،

ومنهم من لا نصيب له البتة وهو المنافق الحقيقي، ومنهم من تأثر ظاهره دون باطنه وهو المرائي، أو بالعكس وهو المؤمن الذي لم يقرأه، وإبراز هذه المعاني وتصويرها في المحسوسات ما هو مذكور في الحديث، ولم تجد ما يوافقها ويلائمها أقرب ولا أحسن ولا أجمع من ذلك؛ لأنَّ المشبهات والمشبّه بها واردة على التقسيم الحاصر؛ لأنَّ النَّاسَ إمَّا مؤمنٌ أو غير مؤمنٍ، والثاني: إمَّا منافقٌ صرف أو ملحق به، والأول: إمَّا مواظب على القراءة أو غير مواظب عليها، فعلى هذا قس الأتجار المشبهة بها.

ثُمَّ إِنَّ إثبات القراءة في قوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يقرأ القرآن» على صيغة المضارع، ونفيه في قوله: «لا يقرأ» ليس المراد منه حصولها مرّة، ونفيها بالكلية. بل المراد منها: الاستمرار والدوام عليها، وأنَّ القراءة دأبه وعادته، أو ليس ذلك من هجيره كقولك فلانٌ يُقْرِئ الضيفَ ويحمي الحرم. اهـ

وحاصل التشبيه: أنَّ الإيمان الثابت في نفس المؤمن هو طيب الطعم المشبه بطيب طعم الأترجة، وحفظ القرآن وتلاوته هو طيب الرَّائحة المشبه بريحتها، وأنَّ نفاق المنافق هو خبث الطعم المشبه بطعم الريحانة والحنظلة، و«الأترجة» بتشديد الجيم وقد تخفف، ويزاد قبلها نون ساكنة فيقال: «أترنجة»، وتحذف الألف فيقال: «ترجة وترنجة».

وروى ابن الأنباري عن أبي نضرة أنَّ رجلاً من التابعين كان إذا جلس إليه أصحاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أعجبهم مجلسه وحديثه فقال يوماً: إِنَّ مثل هذا القرآن مثل المطر، حلَّوْ طيبٌ طهورٌ مباركٌ، أنزله الله تعالى فأصاب به الشجر حلوه ومره، فزاد الحلوة حلوة إلى حلاوتها، والمرة مرارة

إلى مرارتها، وكذلك القرآن هدى وشفاء للذين آمنوا، قال الله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ آمَنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ [فصلت: ٤٤]. اهـ

الماهر بالقرآن

أخرج الشيخان وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه، عن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الماهر بالقرآن مع السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ، والذي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَيَتَتَعْتَعُ فِيهِ وهو عليه شاقٌّ له أَجْرَانِ». وفي رواية: «والذي يَقْرَأُهُ وهو يشتدُّ عليه له أَجْرَانِ».

«الماهر»: الحاذق، الكامل الحفظ، المتقن التلاوة.

«السَّفَرَةُ»: بفتح السين والفاء، جمع سافر: الملائكة.

قال ابن الأنباري: «سموا بذلك لنزولهم بالوحي، وما يقع به الصَّلاح تشبيها بالسَّفير الذي يصلح بين الرجلين».

وقال ابن عرفة: «سُموا بذلك؛ لأنَّهم يُسَفِّرون بين الله تعالى وأنبيائه عليهم السَّلام». أي: ينزلون برسالات الله تعالى إلى الأنبياء، وهو بمعنى الأول.

وقيل: «السَّفَرَةُ»: الملائكة الكتبة، ويُسمَّى الكتاب سافرًا؛ لأنَّه يُبَيِّنُ الشَّيْءَ، والأسفار الكتب، وأسفر عن الشَّيْءِ: بيَّنه وأوضحه.

«الْبَرَّةُ»: بفتحات، المطيعون.

قال المهلب: «ومعنى كون الماهر بالقرآن مع السفرة أنَّه معهم في الحفظ في درجة واحدة».

وقال عياض: «ويحتمل أنَّه معهم في منازلهم في الآخرة، أي: يكون رفيقًا

لهم فيها لاتصافه بصفتهم في حملهم كتاب الله تعالى، ويحتمل أن يكون المعنى أنه عاملٌ بعملهم كما يقال: معي بنو فلان، أي: في الرأي والمذهب، كما قال لوطٌ عليه السلام: ﴿وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ﴾ الآية [الشعراء: ١١٨]، وجاء أن من تعلّمه من صغره وعمل به خلطه الله بلحمه ودمه وكتبه عنده من السّفرة الكرام البرّة. اهـ.

«يَتَتَعَتُعُ فِيهِ»: يتردّد فيه لِقَلَّةِ حِفْظِهِ، وَالتَّتَعُّعُ التَّرَدُّدُ.

و«الأجران» أحدهما: في قراءته، والثاني: في تعبته ومشقّته.

قال عياض: «وليس المعنى أنه أكثر أجراً من الماهر بل الماهر أكثر؛ لأنه مع السّفرة عليهم السّلام، وله أجورٌ كثيرةٌ، وكيف يلتحق من لم يعتن بكتاب الله بمن اعتنى به حتى مهر فيه». اهـ.

وروى أبو نصر السجزي في "الإبانة"، عن معاذٍ رضي الله عنه، عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ وَمَاتَ مَعَ الْجَمَاعَةِ، بَعَثَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ السَّفَرَةِ». قال أبو نصر: «حديثٌ حسنٌ غريبٌ».

وروى الطبراني وابن زنجويه والبيهقي، عن معاذٍ أيضاً، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ وَمَاتَ فِي الْجَمَاعَةِ، بَعَثَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ السَّفَرَةِ وَالْحُكَّامِ، وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَهُوَ يَنْفَلِتُ مِنْهُ لَا يَدْعُهُ فَلهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ، وَمَنْ كَانَ حَرِيصاً عَلَيْهِ وَلَا يَسْتَطِيعُهُ وَلَا يَدْعُهُ بَعَثَهُ اللهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ أَشْرَافِ أَهْلِهِ، وَفُضِّلُوا عَلَى الْخَلَائِقِ كَمَا فُضِّلَتِ النُّسُورُ

على سائر الطُيُورِ، وكما فَضَّلْتَ عَيْنٌ في مَرْجٍ على ما حَوَّلَهَا، ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ: أَيْنَ الَّذِينَ كَانُوا لَا تُلْهِيهِمْ رِغْيَةُ الْأَنْعَامِ عَنْ تِلَاوَةِ كِتَابِي؟ فيقومون فيُلْبَسُ أَحَدُهُمْ تَاجَ الْكَرَامَةِ وَيُعْطَى الْفَوْزَ بِيَمِينِهِ، وَالْخُلْدَ بِشِمَالِهِ، فَإِنْ كَانَ أَبَوَاهُ مُسْلِمَيْنِ كُتِبَا حُلَّةً خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، فيقولان: أُنَى هَذِهِ لَنَا؟ فيقال: بَهَا كَانَ وَلَدُكُمَا يَقْرَأُ الْقُرْآنَ».

«الحكام»: الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه؛ لأنهم يقيمون حكم الله بين الناس.

تنبيه: تقدّم أَنَّ الماهر بالقرآن هو الحاذق فيه الْمُتَقِنُ لِحِفْظِهِ وتلاوته. وقال القرطبي: «لا يكون ماهراً حتى يتعلّم أحكامه فيفهم عن الله تعالى مُرَادَهُ، وما فرض عليه، ويعرف المكي من المدني ليعرف ما افترضه الله في أول الإسلام، وما زاد من الفرائض في آخره، ويعرف الإعراب والغريب، ثُمَّ ينظر في السُّنَنِ المأثورة الثابتة عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فيها يصل الطالب إلى مراد الله عَزَّ وَجَلَّ، وهي تفتح له أحكام القرآن فتحاً»^(١).

وقد قال الضَّحَّاك في قوله تعالى: ﴿كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ﴾ [آل عمران: ٧٩]، قال: «حقٌّ على كُلِّ مَنْ تعلَّم القرآن أَنْ يكون فقيهاً».

وذكر ابن أبي الحواري قال: «أتينا الفضيل بن عياض سنة خمسٍ وثمانين ومائة ونحن جماعة، فوقفنا على الباب فلم يأذن لنا بالدخول، فقال بعض القوم: إِنَّ كَانَ خَارِجًا لشيءٍ فسيخرج لتلاوة القرآن، فأمرنا قارئاً يقرأ فطلع

(١) لكن مُبتدعة اليوم يحضون على ترك السُّنَّة لجهلهم بها ويُفسِّرون برأيهم الفاسد.

علينا من كَوَّةٍ، فقلنا السَّلام عليك ورحمة الله، فقال: وعليكم السَّلام، فقلنا: وكيف أنت يا أبا عليٍّ؟ وكيف حالك؟ قال: أنا من الله في عافيةٍ ومنكم في أذى، وإنَّ ما أنتم فيه حدثٌ في الإسلام، فإنَّا لله وإنا إليه راجعون، ما هكذا كنا نطلب العلم، ولكننا كنا نأتي المشيخة فلا نرى أنفسنا أهلاً للجلوس معهم، فنجلس دونهم نسترق السَّمع فإذا مرَّ الحديث سألناهم إعادته وقيدناه، وأنتم تطلبون العلم بالجهد وقد ضيَّعتم كتاب الله، ولو طلبتم كتاب الله لوجدتم فيه شفاء لما تريدون. قال: قلنا: قد تعلَّمنا القرآن. قال: إنَّ في تعلُّمكم القرآن شغلًا لأعماركم وأعمار أولادكم. قلنا: كيف يا أبا عليٍّ؟ قال: لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه ومُحكِّمه من متشابهه، وناسخه من منسوخه، فإذا عرفتم ذلك استغنيتهم عن كلام فضيل وابن عُيَيْنَةَ. اهـ باختصارٍ.

قلت: لا شكَّ أنَّ من عرف إعراب القرآن ومُحكِّمه ومتشابهه وفقه أحكامه، كان في الدرجة العليا من الميزة والفضل، لكن لا يشترط في الماهر بالقرآن أن يكون كذلك، بل يكفي فيه ما تقدَّم من إتقان الحفظ وإجادة التلاوة، بدليل مقابله في الحديث بالذي يتتبع فيه وتشتد عليه تلاوته. والله أعلم.

ثواب قارئ القرآن

أخرج الترمذي وابن خزيمة والحاكم، عن أبي هريرة: أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «يحيى صاحبُ القرآن يومَ القيامةِ فيقولُ القرآنُ: يا رَبِّ حَلِّه، فيلبَسُ تاجَ الكرامةِ، ثُمَّ يقولُ: يا رَبِّ زِدْهُ، فيلبَسَ حُلَّةَ الكرامةِ، ثُمَّ يقولُ: يا رَبِّ إرض عنه، فيَرْضَى عنه، فيقال له: اقرأ وارْقَ ويزدادُ بكلِّ آيةٍ

حَسَنَةً». حَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ.

وَأَخْرَجَ أَحْمَدُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَوْ أَبِي سَعِيدٍ - شَكَ الْأَعْمَشُ - قَالَ: «يُقَالُ لَصَاحِبِ الْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: اقْرَأْ وَارْقُ، فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرَأُهَا». إِسْنَادُهُ صَحِيحٌ.

وَرَوَاهُ أَحْمَدُ مِنْ طَرِيقٍ آخَرَ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ: قَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يُقَالُ لَصَاحِبِ الْقُرْآنِ إِذَا دَخَلَ الْجَنَّةَ: اقْرَأْ وَارْقُ وَاضْعُدْ، فَيَقْرَأُ وَيَضْعُدُ بِكُلِّ آيَةٍ دَرَجَةً حَتَّى يَقْرَأَ آخِرَ شَيْءٍ مَعَهُ».

وَرَوَى التِّرْمِذِيُّ وَأَبُو دَاوُدَ وَابْنُ مَاجَه، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يُقَالُ لَصَاحِبِ الْقُرْآنِ: اقْرَأْ وَارْقُ وَرَتَّلْ كَمَا كُنْتَ تُرَتِّلُ فِي الدُّنْيَا، فَإِنَّ مَنْزِلَكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرَأُهَا». صَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ.

قَالَ الْخَطَّابِيُّ: «جَاءَ فِي الْأَثَرِ أَنَّ عَدَدَ آيِ الْقُرْآنِ عَلَى قَدَرِ دَرَجِ الْجَنَّةِ، فَيُقَالُ لِلْقَارِئِ: ارْقُ فِي الدَّرَجِ عَلَى قَدَرِ مَا كُنْتَ تَقْرَأُ مِنْ آيِ الْقُرْآنِ، فَمَنْ اسْتَوَى قِرَاءَةَ جَمِيعِ الْقُرْآنِ اسْتَوَى عَلَى أَقْصَى دَرَجٍ فِي الْجَنَّةِ فِي الْآخِرَةِ، وَمَنْ قَرَأَ جُزْءًا مِنْهُ كَانَ رَقِيهِ فِي الدَّرَجِ عَلَى قَدَرِ ذَلِكَ، فَيَكُونُ مَتَهَى الثَّوَابِ عِنْدَ مَتَهَى الْقِرَاءَةِ». اهـ.

قُلْتُ: الْأَثَرُ الَّذِي أَشَارَ إِلَيْهِ الْخَطَّابِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا مَرْفُوعًا: «عَدَدُ دَرَجِ الْجَنَّةِ عَدَدَ آيِ الْقُرْآنِ، فَمَنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ فَلَيْسَ فَوْقَهُ دَرَجَةٌ». وَرَوَاهُ ابْنُ مَرْدُوَيْهِ عَنْهَا

مرفوعاً أيضاً، وذكره مكِّي عنها أيضاً، موقوفاً عليها غير مرفوع.
 وروى ابن شاهين عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال:
 «دَرَجُ الجنةِ على قَدَرِ آي القرآنِ، لكلِّ آيةٍ دَرَجَةٌ، فتلك ستة آلاف ومائتا آية
 وست عشرة آية بين كلِّ دَرَجَتين كما بين السَّماء والأرضِ، فينتهي به إلى أعلى
 قُبَّةٍ في عِلَّين لها سبعون ألف رُكنٍ، وهي من ياقوتةٍ تضيء مسيرة أيام وليالٍ».
 ورواه ابن شاهين وأبو حفص الميانشي من طريق آخر، وزاد قال: «وَتُصَبُّ
 عليه حُلَّةُ الكَرَامَةِ، فلولا أَنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ الله لَأَذْهَبَ تَلَأُلُوهَا بِنَظَرِهِ».

قلت: لم يصح حديث في تعداد آي القرآن، وفي عدّها خلاف بين الأئمة
 من القراء وغيرهم، وإنّما الذي صحَّ أن قارئ القرآن يقال له في الجنة: «اقرأ
 واصعد درجة» حتى يقرأ آخر شيء معه. وكذلك ورد في عدد حروف القرآن
 حديث في إسناده نظر، فروى الطبراني في "الأوسط" عن عمر رضي الله عنه
 قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «القرآن ألف ألف حرفٍ وسبعة
 وعشرون ألف حرفٍ، فمن قرأه صابراً مُحْتَسِباً كان له بكلِّ حرفٍ زوجةٌ من
 الحُورِ العِينِ». تفرد بروايته محمد بن عبيد بن آدم بن أبي إياس العسقلاني شيخ
 الطبراني.

وقال الذهبي في "الميزان": «إنه خبرٌ باطلٌ». ورواه أبو نصر السجزي في
 "الإبانة" وقال: «غريب الإسناد والمتن، وفيه زيادة على ما بين الدفتين، ويمكن
 حمله على ما نسخ منه تلاوة مع المثبت بين الدفتين اليوم». اهـ.
 قلت: وهو حمل لا يُفيد.

وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن: «يُقال لصاحب القرآن يوم القيامة: اقرأ وارْق، فإن كان يهذه - أي يُسرِع ولا يَرتَل - أُعطي بقدر هذِهِ - بتشديد الدال المعجمة - وإن كان يَرتله أُعطي بترتيله، وفي "صحيح ابن حبان" عن أبي ذر رضي الله عنه - أثناء حديث - قال: قلت يا رسول الله أوصني، قال: «عليك بتَقْوَى الله فإنَّها رَأْسُ الأَمْرِ كُلِّهِ». قلت: يا رسول الله زِدْني، قال: «عليك بِتِلَاوَةِ القرآن فإنَّه نُورٌ لَكَ في الأَرْضِ، وَذُخْرٌ لَكَ في السَّمَاءِ».

تفضيل القرآن على الكتب السماوية

أخرج أحمد والطبراني عن واثلة بن الأسقع: رضي الله عنه أن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «أُعْطِيَتْ مكان التَّوْرَةِ السَّبْعُ، وَأُعْطِيَتْ مكان الزَّبُورِ المِائِنَ، وَأُعْطِيَتْ مكان الإنجيلِ المِائِنَ، وَفُضِّلَتْ بالمُفَصَّلِ». وروى الطبراني عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «أُعْطاني رَبِّي السَّبْعَ الطَّوَالَ مكانَ التَّوْرَةِ، والمِائِنَ مكانَ الإنجيلِ، وَفُضِّلْتُ بالمُفَصَّلِ». وفيه راوٍ ضعيفٌ.

وصحَّ عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: إنَّ السَّبْعَ الطَّوَالَ مثل التوراة، والمِائِنَ مثل الإنجيل، والمِائِنَ مثل الزبور، وسائر القرآن بعد فضل السَّبْعِ الطَّوَالَ من أول (البقرة)، وآخرها مجموع (الأنفال) و(براءة)؛ لأنَّه لم يفصل بينهما في المصحف، وبعضهم عدَّ (يونس) في الطَّوَالَ ولم يعد (الأنفال) و(براءة)، والأول أصح، ثمَّ ذوات المائة وهي السورة التي فيها مائة ونحوها، ثمَّ المِائِنَ وهي ما كانت أقل من المائة وأكبر من المفصل، ثمَّ المفصل واختلف

فيه - مع الاتفاق على أنَّ منتهاه آخر القرآن -، فقليل: يبتدئ من (سورة الصافات). وقيل: من (سورة الفتح). وقيل: من (سورة ق). وقيل غير ذلك. وروى الحافظ محمد بن ناصر المروزي، عن أنس بن مالك رضي الله عنه مرفوعاً: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَانِي السَّبْعَ مَكَانَ التَّوْرَةِ، وَأَعْطَانِي أَلْرَّاءَاتِ إِلَى الطَّوَّاسِينَ مَكَانَ الْإِنْجِيلِ، وَأَعْطَانِي مَا بَيْنَ الطَّوَّاسِينَ إِلَى الْحَوَامِيمِ مَكَانَ الزَّبُورِ، وَفَضَّلَنِي بِالْحَوَامِيمِ وَالْمُقَصَّلِ، مَا قَرَأَهُنَّ نَبِيٌّ قَبْلِي».

«الرَّاءَاتِ»: السور المبدوءة بـ﴿الر﴾.

و«الطَّوَّاسِينَ»: السور المبدوءة بـ﴿طس﴾.

و«الحواميم»: السور المبدوءة بـ﴿حم﴾.

القرآن أفضل من الذكر والدعاء ومن سائر الكلام

أخرج الترمذي عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «يَقُولُ الرَّبُّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عَن مَسْأَلَتِي، أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ». قال: «وَفَضَّلَ كَلَامَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ، كَفَضَّلَ اللَّهُ عَلَى خَلْقِهِ». قال الترمذي: «حَدِيثٌ حَسَنٌ غَرِيبٌ».

ورواه البزار وابن شاهين وابن الأنباري في كتاب "الوقف والابتداء" عن أبي سعيد قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عَن دُعَائِي وَمَسْأَلَتِي أَعْطَيْتُهُ أَفْضَلَ ثَوَابِ الشَّاكِرِينَ». وقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «إِنَّ فَضْلَ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ». ولا بن عدي عن أبي هريرة عن النَّبِيِّ صَلَّى الله عليه

وآله وسلّم: «فَضْلُ الْقُرْآنِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ». إسناده ضعيفٌ.

ورواه يحيى بن عبد الحميد الحماني في "مسنده" من حديث عمر بن الخطاب نحوه، ورواه ابن الضريس في "فضائل القرآن" عن شهر بن حوشب، مرسلًا بإسنادٍ لا بأس به.

وروى الحاكم وصحّحه عن أبي ذر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «إِنَّكُمْ لَا تَرْجِعُونَ إِلَى اللَّهِ بِشَيْءٍ أَفْضَلَ مِمَّا خَرَجَ مِنْهُ» يعني: القرآن. ورواه أبو داود في "المراسيل" عن جبير بن نفير مرسلًا، وكذلك رواه أحمد في "الزهد"، والترمذي.

وأخرج الوايلي عن عطية بن قيس التابعي قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «مَا تَكَلَّمَ الْعِبَادُ بِكَلَامٍ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ كَلَامِهِ، وَمَا تُقَرَّبَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِأَحَبِّ إِلَيْهِ مِنْ كَلَامِهِ». قال الوايلي: «هذا حديثٌ فيه إرسالٌ». اهـ

وللحديث شواهد وثبت عن الإمام أحمد بن حنبل رضي الله عنه قال: رأيت ربَّ العِزَّة في المنام، فقلت: يا رب ما أفضل ما يتقرَّب به المتقرَّبون إليك؟ فقال: «كلامي يا أحمد». فقلت: يا رب بفهمٍ أو بغير فهمٍ؟ قال: «بفهمٍ وبغير فهمٍ».

القرآن حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ

أخرج مسلمٌ في "صحيحه" عن أبي مالك الأشعري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُ الْمِيزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ تَمْلَأُنِ - أَوْ تَمْلَأُ - مَا بَيْنَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ،

وَالصَّلَاةُ نُورٌ وَالصَّدَقَةُ بُرْهَانٌ، وَالصَّبْرُ ضِيَاءٌ، وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ، كُلُّ النَّاسِ يَغْدُو فَبَائِعٌ نَفْسَهُ فَمُعْتِقُهَا أَوْ مُوْبِقُهَا».

وهذا الحديث من جوامع الكلم، ولذلك ذكره النووي في "الأربعين"، فقوله في الحديث: «وَالْقُرْآنُ حُجَّةٌ لَكَ أَوْ عَلَيْكَ» يعني: إِنَّ عَمِلْتَ بِهِ كَانَ حُجَّةً لَكَ، وَإِنْ لَمْ تَعْمَلْ بِهِ كَانَ حُجَّةً عَلَيْكَ، قال القرطبي: «ويحتمل لأنه المفزع عند التنازع فتحْتَجَّ به أو يُحْتَجَّ به عليك».

وأخرج ابن حبان في "صحيحه" عن جابر رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «الْقُرْآنُ شَافِعٌ مُسَفِّعٌ، وَمَا حِلٌّ مُصَدِّقٌ، مَنْ جَعَلَهُ أَمَامَهُ قَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ جَعَلَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ سَاقَهُ إِلَى النَّارِ».

«ما حِلٌّ» بكسر الحاء المهملة: خصم مجادل، «مُصَدِّقٌ» بفتح الدال المشددة. وأخرج الطبراني في "الصغير" عن أنس رضي الله عنه عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ يَقُومُ بِهِ آتَاءَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، يُحِلُّ حَلَالَهُ وَيُحَرِّمُ حَرَامَهُ، حَرَّمَ اللَّهُ لَحْمَهُ وَدَمَهُ عَلَى النَّارِ، وَجَعَلَهُ رَفِيقَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَرَةِ، حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَانَ الْقُرْآنُ لَهُ حُجَّةً».

وأخرج البزار وابن شاهين عن عبدالله بن عمر، قال سمعتُ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يقول: «يَأْتِي الْقُرْآنُ إِلَى الَّذِي كَتَمَهُ فَأُطَاعَهُ فِي صُورَةِ حَسَنَةٍ فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ، حَتَّى يَأْتِيَ رَبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ، فَيَصِيرُ خَصِيمًا مِنْ دُونِهِ، فَيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ حَفَظْتُهُ إِيَّايَ فَخَيْرٌ حَامِلٍ حَفِظَ حُدُودِي، وَعَمِلَ بِفَرَائِضِي، وَاتَّبَعَ طَاعَتِي، وَاجْتَنَبَ مَعْصِيَتِي، فَلَا يَزَالُ يَقْدِفُ دُونَهُ بِالْحُبْحَجِ حَتَّى يُقَالَ لَهُ: فَشَأْنُكَ بِهِ قَالَ: فَيَأْخُذُ بِيَدِهِ لَا يَدَعُهُ حَتَّى يَسْقِيَهُ بِكَأْسِ الْخُلْدِ وَيَتَوَجَّهُ تَاجَ الْمُلْكِ، قَالَ: وَيَأْتِي

صاحبه الذي حمّله فأضاعه فياخذ بيده حتى يأتي ربه عز وجل فيصير له خَصِيماً، فيقول: يا ربّ حمّلتُهُ إِيَّاي فشرُّ حامِلٍ، ضَيَّعَ حُدُودي وتركَ فرائضي، واجتنب طاعتي وعَمِلَ بِمَعْصِيَتِي، فلا يزال يَقْدِفُ عليه بالحَجَجِ حتى يُقالَ له: فشانَكَ به، فياخذ بيده فلا يدعُوه حتى يُكَبِّه على مَنْخَرِهِ في نارِ جَهَنَّمَ». هذا لفظ رواية ابن شاهين، ورجال الإسناد ثقات، إلّا أنّ فيه ابن إسحاق وهو -مع كونه ثقة- مُدَلِّسٌ، لكن للحديث شواهد.

وأخرج أحمد وابن أبي الدنيا في كتاب "الجوع"، والطبراني في "الكبير" عن عبدالله بن عمرو أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: «الصَّيَّامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ، يَقُولُ الصَّيَّامُ: يَا رَبِّ مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّرَابَ بِالنَّهَارِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ، وَيَقُولُ الْقُرْآنُ: رَبِّ مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ فَيُشَفَّعَانِ». صحّحه الحاكم على شرط مسلم.

فضائل سور القرآن

الفاتحة

أخرج البخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد بن المعلّى -بفتح اللام المشدّدة- رضي الله عنه قال: كنت أُصَلِّي بالمسجد فدعاني رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فلم أُجِبْهُ، ثُمَّ أَتَيْتُهُ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ أُصَلِّي فَقَالَ: «أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿أَسْتَجِبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]» ثُمَّ قَالَ: «لَأُعَلِّمَنَّكَ سُورَةً هِيَ أَعْظَمُ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ قَبْلَ أَنْ تَخْرُجَ مِنَ الْمَسْجِدِ» فَأَخَذَ بِيَدِي فَلَمَّا أَرَدْنَا أَنْ

نخرج قلت يا رسول الله: إِنَّكَ قُلْتَ: «لَأُعَلِّمَنَّكَ أَعْظَمَ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ»، قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُوتِيَتْهُ.

وروى الترمذي والنسائي وأحمد عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ عَلَى أَبِي بَنٍ كَعْبٍ، فَقَالَ: «يَا أَبُيُّ» وَهُوَ يُضَلِّي، فَالْتَفَتَ أَبُو بَنٍ فَلَمْ يُجِبْهُ، وَصَلَّى أَبُو فَخْفَفَ ثُمَّ انْصَرَفَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «وَعَلَيْكَ السَّلَامُ، مَا مَنَعَكَ يَا أَبُيُّ أَنْ تُجِيبَنِي إِذْ دَعَوْتُكَ؟» فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي كُنْتُ فِي الصَّلَاةِ، قَالَ: «فَلَمْ تَجِدْ فِيهَا أَوْحَى اللَّهُ إِلَيَّ أَنْ ﴿أَسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾؟» قَالَ: بَلَى، وَلَا أَعُودُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ، قَالَ: «أَتَحَبُّ أَنْ أُعَلِّمَكَ سُورَةً لَمْ يَنْزَلْ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ، وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلُهَا؟» قَالَ: نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ. فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «كَيْفَ تَقْرَأُ فِي الصَّلَاةِ؟» فَقَرَأَ أَمَّ الْقُرْآنِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ وَلَا فِي الْإِنْجِيلِ وَلَا فِي الزَّبُورِ وَلَا فِي الْفُرْقَانِ مِثْلُهَا، وَإِنَّهَا سَبْعٌ مِنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ الَّذِي أُعْطِيَتْهُ».

قال الترمذي: «حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ»، وَصَحَّحَهُ ابْنُ خَزِيمَةَ وَابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ.

استنبط القاضي أبو الوليد الباجي وعبد الوهاب البغدادي المالكيَّانِ مِنَ الْحَدِيثَيْنِ: أَنَّ إِجَابَةَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الصَّلَاةِ فَرَضُ

يُعَصِي المرءُ بتركه، وهو قول الشَّافِعِيَّة، ثُمَّ هل تبطل صلاته أو لا تبطل؟ قولان، وهذا من خصائص النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

ويؤخذ من الحديثين جواز تفضيل بعض القرآن على بعض، وهو قول إسحاق بن راهويه والحليمي وابن العربي وابن الحصار وغيرهم من العلماء والمتكلمين.

وذهب أبو الحسن الأشعري والقاضي أبو بكر الباقلاني وأبو حاتم ابن حَبَّان صاحب "الصحيح" وجماعة من الفقهاء إلى منع التفاضل، وروي معناه عن مالك، قال يحيى بن يحيى -تلميذ مالك- تفضيل بعض القرآن على بعض خطأ؛ ولذلك كره مالك أن تعاد سورة -يعني في الصَّلَاة-، أو تردّد دون غيرها، واحتجّوا بأنّ الأفضل يشعر بنقص المفضول، وكلام الله لا نقص فيه.

والجواب: أنّ التفضيل من حيث المعنى لا من حيث الصِّفَة، ومما لا شكّ فيه أنّ المعاني تتفاوت وتفاضل.

فمعاني ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١]، أفضل من معاني ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ﴾ [المسد: ١]، ومعاني ﴿وَاللَّهُ أَكْبَرُ إِلَهًا وَاحِدٌ﴾ [البقرة: ١٦٣]، أفضل من معاني: ﴿ثُمَّ نَبِيَّةً أَرْوَاهُ مِنَ الْأَضْأَانِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ﴾ [الأنعام: ١٤٣]، مع أنّ الكلّ مشترك في الصِّفَة وهو كونه كلام الله، وقد قال الله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، وهذا بحثٌ طويلٌ اقتصرنا منه هنا على هذه الخلاصة الوجيزة.

وأخرج ابن جَبَّان والحاكم في "صحيحهما" عن أنسٍ رضي الله عنه قال: كان النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسَلَّمَ في مسيرٍ، فنزل ونزل رجلٌ إلى جانبه، قال: فالتفت النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسَلَّمَ فقال: «أَلَا أُخْبِرُكَ بِأَفْضَلِ الْقُرْآنِ؟» قال: بلى، فتلا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢]، صحَّحه الحاكم على شرط مسلم.

وأخرج مسلمٌ عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسَلَّمَ يقول: «قال الله تعالى: قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ، فَنِصْفُهَا لِي وَنِصْفُهَا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، فإذا قال العبدُ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ قال الله: مَحْمَدِي عَبْدِي، فإذا قال: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ قال: أَنْتَى عَلَيَّ عَبْدِي، فإذا قال: ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾ قال: مَحْمَدِي عَبْدِي، وإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ قال: هَذَا بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي، وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، فإذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ① صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿﴾ [الفاتحة: ١-٧] قال: هذا لعبدِي ولِعَبْدِي مَا سَأَلَ».

قوله: «قَسَمْتُ الصَّلَاةَ» يعني القراءة، وسُمِّيت القراءة صلاةً؛ لأنَّها جزءٌ من أجزائها، وأخذ المالكية من الحديث أنَّ البسملة ليست من الفاتحة.

قوله: «مَحْمَدِي» بكسر الميم: والحمد هو الوصف بالجميل.

«مَحْمَدِي» بفتح الجيم المشددة: والتمجيد التعظيم.

وأخرج مسلمٌ أيضًا عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما قال: بينما جبريل قاعد عند النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسَلَّمَ سمع نقيضًا من فوقه، فرفع رأسه

فقال: «هذا بابٌ مِنَ السَّمَاءِ فُتِحَ اليومَ، لم يُفْتَحْ قَطُّ إِلَّا اليومَ، فنَزَلَ مِنْهُ مَلَكٌ فقال: هذا مَلَكٌ نَزَلَ إِلَى الْأَرْضِ لم يَنْزِلْ قَطُّ إِلَّا اليومَ، فسَلَّمَ وقال: أَبَشِّرْ بُنُورَيْنِ أُوتِيَتْهُمَا لم يُؤْتِيَهُمَا نَبِيٌّ قَبْلَكَ، فَاتِحَةُ الْكِتَابِ وَخَوَاتِيمُ (سُورَةِ الْبَقَرَةِ)، لَنْ تَقْرَأَ بِحَرْفٍ مِنْهُمَا إِلَّا أُعْطِيَتْهُ».

«نَقِيضًا» بفتح النون: أي صوتًا.

وقول الملك: «أَبَشِّرْ» إلخ: يُسْتَفَادُ مِنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قد يتلقى الوحي عن غير جبريل عليه السلام، وقد ثبت ذلك في أحاديث. قوله: «لَنْ تَقْرَأَ بِهَا حَرْفًا إِلَّا أُوتِيَتْهُ»، قال العلامة الأبي: «إِنْ أُرِيدَ حَرْفُ الْهَجَاءِ، فَاْلْمَعْنَى: أَنَّ مَا يَرْتَبِ عَلَيْهِ مِنَ الْعَشْرِ حَسَنَاتٍ مُحَقَّقَةُ الْقَبُولِ، وَإِلَّا فَلَا خُصُوصِيَّةَ؛ لِأَنَّ حُرُوفَ غَيْرِهَا كَذَلِكَ، وَقِيلَ: أَرَادَ بِالْحُرُوفِ الطَّرْفَ؛ لِأَنَّ حَرْفَ الشَّيْءِ طَرْفُهُ، وَكُنِيَ بِهِ عَنِ الْجُمْلَةِ أَي: لَنْ تَقْرَأَ بِالْجُمْلَةِ إِلَّا أُعْطِيَتْ مَا تَضَمَّنَتْ إِنْ كَانَتْ دَعَاءً كَاهِدُنَا أَجَبْتُ، وَإِنْ كَانَتْ ثَنَاءً أُعْطِيَتْ الثَّوَابُ». اهـ

وأخرج أحمد عن عبد الله بن جابر البياضي، قال: انتهيت إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وقد أهرأق الماء فقلت: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فلم يردَّ عليَّ، فقلت: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فلم يردَّ عليَّ، فقلت: السَّلَامُ عَلَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فلم يردَّ عليَّ، فانطلق رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يمشي وأنا خلفه حتى دَخَلَ رَحْلَهُ، ودخلتُ أنا في المسجد، فجلستُ كثيرًا حزينًا، فخرج عليَّ رسولُ الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وقد تَطَهَّرَ، فقال: «عَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، عَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، عَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ» ثُمَّ قَالَ: «أَلَا أُخْبِرُكَ يَا عَبْدُ اللَّهِ بْنِ جَابِرٍ بِأَخِيرِ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ؟» قلت: بلى، قال:

«اقرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْكَوْمِ﴾» حتى ختمها». إسناده حسن.

قلت: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتنزه أن يجري على لسانه ذكر اسم الله وهو على غير وضوء، فلذا لم يُجب هذا الصحابي حتى توضأ، وكذلك فعل مع غيره في مثل هذه المناسبة أيضًا وليس ذلك بلازم شرعًا، ولكنه عليه الصلاة والسلام يحب أن يُكرَّم اسم مولاه سبحانه وتعالى، فمن استطاع أن يتأسى به فهو خيرٌ ومن لا فلا حرج.

ويؤخذ من الحديث: أن ردَّ السلام لا يجب على الفور بل يجوز تأخيره لعذرٍ ما، كما يؤخذ منه أن الرد يكون بحيث يسمعه الذي سلَّم.

وأخرج الطبراني في "الأوسط" بإسنادٍ صحيح عن أبي هريرة قال: «إنَّ إبليس رَنَّ حين أنزلت فاتحة الكتاب، وأنزلت بالمدينة».

وأخرج ابن الأنباري في كتاب "الرد عن مجاهد" قال: إنَّ إبليس لعنه الله رَنَّ أربع رَنَاتٍ: حين لُعِن، وحين أهبط من الجنة، وحين بُعث محمدٌ صلى الله عليه وآله وسلم، وحين أنزلت فاتحة الكتاب، وأنزلت بالمدينة.

وقول أبي هريرة ومجاهد: إنَّ فاتحة الكتاب أنزلت بالمدينة، وردَّ مثله عن عطاء بن يساء والزهري، والصحيح أنَّها أنزلت بمكة، وهو قول ابن عباسٍ وقتادة وأبي العالية وجمهور العلماء. وقيل: إنَّها مكيَّة مدنيَّة، نزلت مرَّتين، مرة بمكة، ومرة بالمدينة، حكاه الثعلبي، وجمع بعض العلماء بين هذه الآثار: بأنَّها نزلت بمكة بواسطة جبريل عليه السلام، ونزل فضلها بالمدينة بواسطة ملكٍ آخر كما سبق في حديث مسلم، وبقيت أحاديث في فضلها سندكرها في موضعها من هذا الكتاب بمشيئة الله تعالى.

سورة البقرة

أخرج مسلمٌ والترمذيُّ والنسائيُّ عن أبي هريرة أَنَّ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «لَا تَجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ مَقَابِرَ، إِنَّ الشَّيْطَانَ يَفْرُ مِنْ الْبَيْتِ الَّذِي تُقْرَأُ فِيهِ (سورة البقرة)» وأخرج ابن حِبَّانَ في "صحيحه" عن سهل بن سعدٍ رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ سَنَامًا، وَإِنَّ سَنَامَ الْقُرْآنِ (سورة البقرة)، مَنْ قَرَأَهَا فِي بَيْتِهِ لَيْلًا لَمْ يَدْخُلِ الشَّيْطَانُ بَيْتَهُ ثَلَاثَ لَيَالٍ، وَمَنْ قَرَأَهَا نَهَارًا لَمْ يَدْخُلِ الشَّيْطَانُ بَيْتَهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ».

وروى الحاكم عن عبد الله بن مسعودٍ قال: «اقرأوا (سورة البقرة) في بيوتكم، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ لَا يَدْخُلُ بَيْتًا يُقْرَأُ فِيهِ (سورة البقرة)»، صحَّحه الحاكم، ورواه أيضًا مرفوعًا بإسنادٍ حسنٍ.

وفي "مسند الدارمي" عن الشَّعْبِيِّ قال: قال عبد الله -يعني ابن مسعودٍ-: من قرأ عشر آياتٍ من (سورة البقرة) في ليلةٍ لم يدخل البيتَ شيطانٌ تلك الليلة حتَّى يُصْبِحَ، أَرْبَعًا مِنْ أَوَّلِهَا وَآيَةِ الْكَرْسِيِّ وَآيَتَيْنِ بَعْدَهَا، وَثَلَاثَ خَوَاتِيمِهَا أَوْهَا ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٨٤].

قصة الصحابي الذي كان يقرأ (سورة البقرة)

فنزلت الملائكة لسماعه

أخرج البخاريُّ تعليقًا، ومسلمٌ والنسائيُّ وأبو عبيدٍ في "فضائل القرآن"، وابن حِبَّانَ في "صحيحه" عن أبي سعيدٍ الخدريِّ، عن أُسَيْدِ بْنِ حُضَيْرٍ رضي الله عنه قال: بينما هو يقرأ من الليل (سورة البقرة) وفرسه مرْبُوطٌ عنده، إذ جَالَتْ الْفَرَسُ، فَسَكَتَ فَسَكَتَتْ، فَقَرَأَ فَجَالَتْ الْفَرَسُ فَسَكَتَتْ وَسَكَتَتْ الْفَرَسُ، ثُمَّ

قرأ فجالتِ الفرسُ، فانصرفَ وكان ابنه يحیی قریباً منها فأشفق أن تُصیبه، فلما اجتَرَه رفع رأسه إلى السماء فإذا هو بمثل الظلَّة فيها أمثال المصابيح عَرَجَتْ إلى السماء حتى ما يراها، فلما أصبح حَدَّث النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال له: «اقْرَأْ يا ابن حُضَيْرٍ، اقْرَأْ يا ابن حُضَيْرٍ» قال: فأشفقتُ يا رسول الله أن تطأ يحیی وكان منها قریباً، فانصرفت إليه، فرفعت رأسي إلى السماء فإذا مثل الظلَّة فيها أمثال المصابيح، فعرجت حتى لا أراها. قال: «وتَدْرِي ما ذاك؟» قال: لا. قال: «تلك الملائكة دَنَتْ لَصَوْتِكَ، ولو قرأت لأصَبَحْتَ يَنْظُرُ النَّاسُ إليها لا تَتَوَارَى منهم». وفي رواية ابن حَبَّان: «تلك الملائكة تَنْزَلَتْ لِقَرَاءَةِ (سورة البقرة)، أما إِنَّكَ لو مَضَيْتَ لرَأَيْتَ العجائب». وقد ذكرت هذا الحديث في كتاب "الكرامات"، وبيَّنت بعض ما فيه من الفوائد.

قصة أخرى ثَمائِها

قال أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب "فضائل القرآن": حَدَّثَنَا عَبْدُ بن عَبَّاد، عن جرير بن حازم، عن عمِّه جرير بن يزيد، أن أشياخ أهل المدينة حَدَّثُوهُ أَنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قيل له: أَلَمْ تَرَ ثَابِتَ بن قيس بن شَمَّاسٍ، لم تزل داره البارحة تُزهِرُ مَصَابِيح؟ قال: «فلعلَّه قرأ (سورة البقرة)». قال: فسئل ثابت؟ فقال: قرأتُ (سورة البقرة).

تأمير النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم رجلاً لحِفْظِهِ (سورة البقرة)

أخرج الترمذِيُّ وابن ماجه وابن حَبَّان في "الصحيح" عن أبي هريرة قال: بعث رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم بَعْثًا، وهم ذوا عددٍ فاستقرأهم،

فاستقرأ كل رجلٍ منهم -يعني ما معه من القرآن- قال: فأتى على رجلٍ من أحدثهم سنًا فقال: «ما معك يا فلان؟» قال: معي كذا وكذا (سورة البقرة). فقال: «أمعك (سورة البقرة)؟» قال: نعم. قال: «اذهب فأنت أميرهم». فقال رجلٌ من أشرافهم: والله ما منعني أن أتعلّم البقرة إلّا خشية ألا أقوم بها. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «تعلّموا القرآن وافرّأوه فإنّ مثل القرآن لمن تعلّمه، فقرّأه كمثلي جرابٍ مُحْشَوْ مُسْكًا يَفُوحُ رِيحُهُ في كلّ مكانٍ، ومَنْ تعلّمه فَيَرْقُدُ وهو في جَوْفِهِ، فَمِثْلُهُ كمثلي جِرَابٍ أُوكِيَّ على مِسْكٍ». هذا لفظ الترمذي وقال: «حديثٌ حسنٌ».

خواتيم (البقرة)

أخرج الترمذي عن النُّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «إِنَّ اللَّهَ كَتَبَ كِتَابًا قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْفَلَقِ عَامٍ، أَنْزَلَ مِنْهُ آيَتَيْنِ خَتَمَ بِهِمَا (سورة البقرة)، لَا يُقْرَأُ فِي دَارٍ ثَلَاثَ لَيَالٍ فَيَقْرُبُهَا شَيْطَانٌ». قال الترمذي: «حديثٌ حسنٌ غريبٌ».

ورواه النَّسَائِيُّ وابنُ جَبَّانٍ والْحَاكِمُ إِلَّا أَنَّ عَنْده: «وَلَا يُقْرَأُ فِي بَيْتٍ فَيَقْرُبُهَا شَيْطَانٌ ثَلَاثَ لَيَالٍ». ثُمَّ قَالَ: «صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ».

وأخرج الْحَاكِمُ بِسَنَدٍ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي ذَرٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ خَتَمَ (سورة البقرة) بِآيَتَيْنِ أَعْطَانِيهِمَا مِنْ كَنْزِهِ الَّذِي تَحْتَ الْعَرْشِ، فَتَعَلَّمُوهُنَّ وَعَلِّمُوهُنَّ نِسَائِكُمْ وَأَبْنَاءَكُمْ، فَإِنَّهُمَا صَلَاةٌ وَقُرْآنٌ وَدُعَاءٌ». ورواه أَبُو دَاوُدَ فِي

"مراسيله" عن جبير بن نفير مرسلًا.

وأخرج الشَّيْخَان وغيرهما عن أَبِي مسعود -عقبة بن عمرو الأنصاري البدري- رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ: «وَمَنْ قَرَأَ بِالْآيَتِينَ مِنْ آخِرِ (سُورَةِ الْبَقَرَةِ) فِي لَيْلَةٍ كَفَّتَاهُ».

قوله «كَفَّتَاهُ»: أي أَجْزَأَتَا عنه من قيام الليل بالقرآن.

وقيل: «كَفَّتَاهُ» عن قراءة القرآن مُطْلَقًا فِي الصَّلَاةِ وَفِي غَيْرِهَا.

وقيل: «كَفَّتَاهُ» فِي الْإِيمَانِ لِاسْتِهْلَامِهَا عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالرَّسْلِ، وَالِابْتِهَالِ إِلَى اللَّهِ وَدَعَائِهِ، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ.

وقيل: «كَفَّتَاهُ» شَرَّ الشَّيْطَانِ.

وقيل: «كَفَّتَاهُ» شَرَّ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ.

وقيل: «كَفَّتَاهُ» بِثَوَابِهَا عَنْ طَلَبِ شَيْءٍ آخَرَ.

وقال الحافظ ابن حجر: «يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ جَمِيعُ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْمَعَانِي».

قلت: وهو الظاهر.

آية الكرسي

أخرج مسلمٌ وأبو داود عن أَبِي بِنِ كَعْبٍ رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ: «يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟» قال: قلتُ: الله ورسوله أعلم، قال: «يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟» قلتُ: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، قال: فَضْرَبَ فِي صَدْرِي وَقَالَ: «لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ».

ورواه أحمد وابن أبي شيبَةَ وَزَادَ فِي رِوَايَتِهِ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ هَذِهِ الْآيَةَ

لساناً وشفقتين تُقدّسُ الملك عند ساق العرش». وإسناد هذه الرواية صحيح.

قصة الشيطان الذي كان يسرق من أبي هريرة

أخرج البخاري وابن خزيمة عن أبي هريرة قال: وكّلي رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم بحفظ زكاة رمضان، فأتاني آت فجعل يحثو من الطعام فأخذته، فقلت: لأرفعنك إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم قال: إني محتاج وعلي دينٌ وعيال ولي حاجة شديدة فخلّيت عنه. فأصبحتُ، فقال النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «يا أبا هريرة، ما فعل أسيرك البارحة؟» قال: قلت: يا رسول الله شكاً حاجة شديدة وعيالاً، فرحمته فخلّيت عنه، قال: «أما إنّه قد كذّبك وسيعود»، فعرفتُ أنّه سيعودُ لقول رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «إنّه سيعود»، فرصدته فجاء يحثو من الطعام فأخذته فقلت لأرفعنك إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم، قال: دَعْنِي فَإِنِّي مُتَجاعٌ وعليّ مالٌ ولي عيالٌ، لا أعود فرحمته فخلّيتُ سبيله، فأصبحتُ فقال لي رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «ما فعل أسيرك البارحة؟» قلتُ: يا رسول الله شكاً حاجة شديدة وعيالاً، فرحمته فخلّيتُ سبيله، قال: «أما إنّه قد كذّبك وسيعود»، فرصدته الثالثة فجعل يحثو من الطعام فأخذته فقلت: لأرفعنك إلى رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم، وهذه آخر ثلاث مرات تزعم أنّك لا تعود، قال: دَعْنِي أَعْلَمُكَ كلماتٍ ينفعك الله بها. قلت: ما هي؟ قال: إذا أَوَيْتَ إلى فراشك فاقْرَأْ آية الكرسي: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٦] حتى آخر الآية. وقال لي: لن يزال عليك من الله حافظٌ ولا يقربك الشيطان حتى تُصبح، فخلّيتُ سبيله، فأصبحتُ فقال لي رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «ما فعل

أَسِيرُكَ الْبَارِحَةَ؟» فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ: إِنَّهُ زَعَمَ أَنَّهُ يُعَلِّمُنِي كَلِمَاتٍ فَيَنْفَعُنِي اللَّهُ بِهَا، فَخَلَيْتُ سَبِيلَهُ، فَقَالَ: «مَا هِيَ؟» قُلْتُ: قَالَ: إِذَا أَوَيْتَ إِلَى فِرَاشِكَ فَاقْرَأْ آيَةَ الْكَرْسِيِّ مِنْ أَوَّلِهَا حَتَّى تَخْتَمَ الْآيَةَ، وَقَالَ: لَنْ تَزَالَ عَلَيْكَ مِنَ اللَّهِ حَافِظًا وَلَا يَقْرِبَنَّ شَيْطَانٌ حَتَّى تُصْبِحَ - وَكَانُوا أَحْرَصَ شَيْءٍ عَلَى الْخَيْرِ - فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «أَمَّا إِنَّهُ قَدْ صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ، تَعْلَمُ مَنْ تُخَاطَبُ مِنْذُ ثَلَاثَ لَيَالٍ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ؟» قَالَ: لَا، قَالَ: «ذَاكَ شَيْطَانٌ».

ورواه النسائي أيضًا، ووقع في روايته أَنَّ أَبَا هُرَيْرَةَ شَكَا أَوَّلًا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا وَقَعَ مِنْ سَرَقَةِ الطَّعَامِ وَلَمْ يَجِدِ السَّارِقَ، فَقَالَ لَهُ: «إِنْ أَرَدْتَ أَنْ تَأْخُذَهُ فَقُلْ: سَبْحَانَ مَنْ سَخَّرَكَ لِمُحَمَّدٍ» قَالَ: فَقُلْتُهَا فَإِذَا أَنَا بِهِ قَائِمٌ بَيْنَ يَدَيْهِ فَأَخَذْتُهُ.

وقوله: «صَدَقَكَ وَهُوَ كَذُوبٌ» يعني: صدقك فيما ذكره عن «آية الكرسي»، وإنَّ كَانَ كَذُوبًا بِطَبِيعَتِهِ، وَهَذَا كَمَا جَاءَ فِي الْمَثَلِ الْعَرَبِيِّ: «قَدْ يَصْدُقُ الْكَذُوبُ».

قصة أخرى تشبهها

أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَبِي أَيُّوبَ الْأَنْصَارِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ كَانَتْ لَهُ سَهْوَةٌ فِيهَا تَمَرٌ، وَكَانَتْ تَحِيءُ الْغَوْلَ فَتَأْخُذُ مِنْهُ، قَالَ: فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «إِذْهَبْ فَإِذَا رَأَيْتَهَا فَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ أَجِيبِي رَسُولَ اللَّهِ» قَالَ: فَأَخَذَهَا فَحَلَفَتْ أَلَّا تَعُودَ فَأَرْسَلَهَا، فَجَاءَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ؟» قَالَ: حَلَفْتُ أَلَّا تَعُودَ، قَالَ: «كَذَبْتَ وَهِيَ مُعَاوِدَةٌ لِلْكَذِبِ»، قَالَ: فَأَخَذَهَا مَرَّةً أُخْرَى فَحَلَفْتُ أَلَّا تَعُودَ، فَأَرْسَلَهَا فَجَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: «مَا فَعَلَ أَسِيرُكَ؟» قَالَ: حَلَفْتُ أَلَّا تَعُودَ،

فقال: «كَذَبْتُ وهي مُعَاوِدَةٌ لِلْكَذِبِ» فأخذها فقال: ما أنا بتاركك حتى أذهب بك إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم، فقالت: إِنِّي ذَاكِرَةٌ لَكَ شَيْئًا، «آية الكرسي»، أقرأها في بيتك فلا يقربك شيطانٌ ولا غيره، فجاء إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال: «ما فعل أسيرُك؟» قال: فأخبره بما قالت، قال: «صَدَقْتُ وهي كَذُوبٌ». قال الترمذي: «حديثٌ حسنٌ غريبٌ».

البقرة وآل عمران

أخرج مسلمٌ عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: سمعتُ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يقول: «اقرأوا القرآنَ فَإِنَّهُ يَأْتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ شَفِيعًا لأَصْحَابِهِ، اقرأوا الزَّهْرَاوَيْنِ: (البقرة) و(سورة آل عمران)، فَإِنَّهُمَا يَأْتِيَانِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَأَنْهُمَا غَمَامَتَانِ، أَوْ كَأَنْهُمَا غَيَّابَتَانِ، أَوْ كَأَنْهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ تُحَاجَّانِ عَنْ أَصْحَابِهِمَا، اقرأوا (سورة البقرة) فَإِنَّ أَخْذَهَا بَرَكَةٌ وَتَرْكُهَا حَسْرَةٌ، وَلَا تَسْتَطِيعُهَا الْبَطَلَةُ».

«الزَّهْرَاوَيْنِ»: أي النِّيرَتَيْنِ إمَّا لهديتهما قارئهما، أو لما يكون له من النور يوم القيامة بهما. «الغمامة»: السحابة. و«الغياية»: كُلُّ مَا أَظْلَلَ الْإِنْسَانَ فَوْقَ رَأْسِهِ مِنْ سَحَابٍ وَغَيْرِهِ. «فِرْقَانِ»: بكسر الفاء وسكون الراء وكسر النون، جماعتان من الطير. «صَوَافٍ» باسطة أجنحتها ملتصقة بعضها ببعض كما كانت تُظَلُّ سليمان عليه السلام. «الْبَطَلَةُ»: السَّحَرَةُ، كذا فسرها أحد رواة الحديث، وقيل: «البطلة» أهل البطالة والكسالى.

قال عياض: «قيل المعنى أَنَّهُ قد يَخْلُقُ اللهُ تَعَالَى خَلْقًا مِنْ قِرَاءَتِهِ السُّورَتَيْنِ

على صفة الغمامة، أو جماعة الطير تحاج عنه يوم القيامة، ويحتمل أنه مثل حراسة السورتين إياه من حرّ الموقف، وكرب يوم القيامة. اهـ.

وأخرج مسلمٌ والترمذيُّ عن النّوّاس بن سَمعان الكلابي، سمعتُ النبيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم يقول: «يُؤْتَى بِالْقُرْآنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَهْلُهُ الَّذِينَ كَانُوا يَعْمَلُونَ بِهِ تَقْدُمُهُ (سورة البقرة) و(آل عمران)». وضربَ لها رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم ثلاثة أمثال ما نَسِيْتُهُنَّ بعدُ، قال: «كأنهما غَمَامَتَانِ، أَوْ ظِلَّتَانِ سَوْدَاوَانِ بَيْنَهُمَا شَرْقٌ، أَوْ كَأَنَّهُمَا فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافٍ مُحَاجَّانِ عَنْ صَاحِبِهِمَا». قال الترمذيُّ: «حديثٌ حسنٌ غريبٌ».

«سَوْدَاوَانِ»: تشية سوداء. وكانت الظلّتان سوادوين لتكاثفهما وهو أقوى ما يكون من الإظلال.

«شَرْقٌ» بفتح الشين والراء: الضوء وقد تسكن الراء.

لما قال: «سوداوان» يتوهم أنّهما مظلمتان فرفع ذلك التوهم بقوله: «بينهما شرق» أي: يتخلّلها أضواء ولا يمحوانه.

«تَقْدُمُهُ»: أي القرآن، أي: يقدم ثوابهما القرآن، وقيل: «يُصَوَّرُ الْقُرْآنُ صُورَةً تَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَرَاهَا النَّاسُ كَمَا تَجْعَلُ الْأَعْمَالُ صُورًا، وَتَوْضِعُ فِي الْمِيزَانِ وَيَقَعُ فِيهَا الْوِزْنُ، وَقُدْرَةُ اللَّهِ صَالِحَةٌ لِإِبْجَادِ كُلِّ شَيْءٍ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ، وَفِي تَقْدُمِ السُّورَتَيْنِ عَلَى الْقُرْآنِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا أَعْظَمُ مِنْ غَيْرِهِمَا؛ لِأَنَّهَا أَطْوَلُ وَأَكْثَرُ أَحْكَامًا». اهـ من "شرح" الأبي.

آخر سورة آل عمران

أخرج ابن جَبَّان في "صحيحه" عن عبيد بن عمير أَنَّهُ قال لعائشة رضي الله عنها: أخبرينا بأعجب شيء رأيته من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم، قال: فسكتت، ثُمَّ قالت: لما كانت ليلة من الليالي، قال: «يا عائشة، ذَرِينِي أَتَعَبُدُ اللَّيْلَةَ لِرَبِّي»، قالت: والله إِنِّي لأَحِبُّ قُرْبَكَ، وَأُحِبُّ ما يَسُرُّكَ. قالت: فقام وَتَطَهَّرَ ثُمَّ قام يُصَلِّي، قالت: فلم يزل يبكي حتى بَلَ حَجَرُهُ، قالت: وكان جالسًا فلم يزل يبكي صَلَّى الله عليه وآله وسلم حتى بَلَ لِحْيَتَهُ، قالت: ثُمَّ بكى حتى بَلَ الأَرْضَ، فجاء بلالٌ يُؤَذِّنُهُ بِالصَّلَاةِ، فلما رآه يبكي، قال: يا رسول الله تبكي وقد غَفَرَ اللهُ ما تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وما تَأَخَّرَ؟ قال: «أَفَلَا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا، لَقَدْ أَنْزَلْتُ عَلَيَّ اللَّيْلَةَ آيَةً، وَبِلٌ لِمَنْ قَرَأَهَا وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [آل عمران: ١٩٠] الآية كُلُّهَا».

ورواه الديلمي عن عائشة مختصرًا ولفظه: «وبلٌ لِمَنْ قَرَأَ هَذِهِ الْآيَةَ ثُمَّ لَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا». يعني: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ﴾. وروى ابن أبي الدنيا عن سفيان يرفعه إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ قَرَأَ آخِرَ (آل عمران) وَلَمْ يَتَفَكَّرْ فِيهَا، وَيْلُهُ». فَعَدَّ بِأَصَابِعِهِ عَشْرًا، وَهُوَ مُعْضَلٌ.

سورة الكهف وآيات منها

أخرج مسلمٌ عن أبي الدرداء رضي الله عنه أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ حَفِظَ عَشْرَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ (سورة الكهف) عُصِمَ مِنَ الدَّجَالِ». ورواه أبو داود والنسائي أيضًا.

وفي رواية للنسائي: «مَنْ قَرَأَ الْعَشْرَ الْأَوَاخِرَ مِنْ (سورة الكهف)، عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ».

ورواه الترمذي ولفظ روايته: «مَنْ قَرَأَ ثَلَاثَ آيَاتٍ مِنْ أَوَّلِ (الكهف) عَصِمَ مِنْ فِتْنَةِ الدَّجَالِ».

وفي "صحيح مسلم" من حديث النّوّاس بن سميان: «فمن أدركه -يعني الدّجال- فليقرأ عليه فواتح (سورة الكهف)».

قال عياض رحمه الله: «سبب ذلك ما في أولها من العجائب من تدبره لم يستغرب أمر الدّجال فلا يُفتتن به، وكذلك ما في آخرها من قوله تعالى: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [الكهف: ١٠٢] الآية. وقيل: خاصية لها.

وقد جاء: من حفظ (سورة الكهف) ثم أدرك الدّجال لم يُسلط عليه». اهـ
وقال الأبي رحمه الله: «التعريف في الدّجال للعهد وهو الذي يخرج آخر الزمان، وقيل: يجوز أن تكون للجنس؛ لأنّ الدّجال من يكثر منه الكذب والتليس، وفي الحديث: «يكون في آخر الزمان دجالون كذابون مُوهّون». وقيل: كما عصم الله أولئك الفتية من ذلك الجبار كذلك يعصم قارئها من كلّ جبار، ولا يحتج بالحديث على جواز الدّعاء بالعصمة؛ لأنّه لا يمتنع الدّعاء بها من نوع معين، نحو «اللهم اعصمني من الزنا»، وإنما النّظر في الدّعاء بها مطلقاً، وليس في الحديث، وإنما يمتنع الدّعاء بها؛ لأنّ العصمة عند المتكلّمين عدم خلق القُدرة على المعصية، وهو مختصّ بالأنبياء عليهم السّلام». اهـ

قلت: ولا يجوز إطلاق العصمة على الله تعالى، فلا يصح أن يقال: العصمة لله تعالى كما يقوله كثير من النّاس خطأ منهم، وإنما يُقال: الكمال لله تعالى

والعصمة لأنبيائه.

وأخرج الحاكم في "المستدرک" عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ قرأ (الكهف) كما أنزلت، كانت له نوراً يوم القيامة من مقامه إلى مكة، ومَنْ قرأ عشر آياتٍ من آخرها ثم خرج الدجال لم يسلط عليه، ومَنْ توضأ ثم قال: سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرُك وأتوب إليك، كُتِبَ في رَقٍّ ثم طُبِعَ بطابعٍ فلم يُكسر إلى يوم القيامة». ورواه الطبراني في "الأوسط" ورجاله رجال الصَّحيح.

«الرَّق» بفتح الراء: ما يكتب فيه من ورقٍ ونحوه.

وروى أحمد والطبراني عن معاذ بن أنس، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ قرأ أوَّل (سورة الكهف) وآخرها، كانت له نوراً من قدَّمه إلى رأسه، ومَنْ قرأها كلها كانت له نوراً ما بين الأرض إلى السماء».

قراءة سورة الكهف ليلة الجمعة ويومها

أخرج النسائي والبيهقي عن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ قرأ (سورة الكهف) في يوم الجمعة أضاء له من النور ما بين الجمعتين».

ورواه الدارمي موقوفاً على أبي سعيد ولفظ روايته: «مَنْ قرأ (سورة الكهف) ليلة الجمعة أضاء له من النور ما بينه وبين البيت العتيق».

وأخرج ابن مردويه في "تفسيره" بإسنادٍ لا بأس به عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ قرأ (سورة الكهف)

في يومِ الْجُمُعَةِ سَطَعَ له نورٌ من تحت قَدَمِهِ إلى عَنَانِ السَّمَاءِ، يُضِيءُ له يومَ الْقِيَامَةِ، وَغُفِرَ له ما بين الْجُمُعَتَيْنِ». «عَنَان» بفتح العين، سحاب.

والأحاديث في هذا كثيرة، ولأجلها أمر مولانا الوالد رضي الله عنه جميع الإخوان بقراءة الكهف يوم الجمعة وليلتها، واتخاذها من ضمن وظائف الطريق.

قصة الرجل الذي كان يقرأ الكهف فنزلت الملائكة لسماعه

أخرج البخاريُّ والترمذيُّ عن البراء بن عازبٍ رضي الله عنه قال: كان رجلٌ يقرأ (سورة الكهف) وإلى جانبه حصانٌ مربوطٌ بشطَينِ، فغشَّته سحابةٌ فجعلت تَدْنُو، وجعل فرسه يَنْفِرُ فلَمَّا أَصْبَحَ أتى النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلم فذكر ذلك له. فقال: «تِلْكَ السَّكِينَةُ نَزَلَتْ بِالْقُرْآنِ». ورواه أبو داود الطيالسيُّ ولفظ روايته: «تِلْكَ السَّكِينَةُ نَزَلَتْ لِلْقُرْآنِ»، أو «نَزَلَتْ عَلَى الْقُرْآنِ».

«الشَّطَن» بفتح الشين والطاء: هو الحبل الذي تُربط به الدابة.

وأما «السَّكِينَةُ» بفتح السين وكسر الكاف: فتكرَّرت في القرآن والحديث، واختلف في معناها على أقوال حكاهما الحافظ في "فتح الباري".

الأول: أنَّها ريحٌ هَفَافَةٌ لها وجهٌ كوجه الإنسان، وقيل: لها رأسان، وقيل: لها رأس كـرأس الهر، وقيل: لعينها شعاع.

الثاني: أنَّها طست من ذهب الجنة يغسل فيها قلوب الأنبياء، قاله السُّدِّيُّ.

الثالث: هي التي ألقى فيها موسى الألواح والتوراة والعصا. قاله أبو مالك.

الرابع: هي روح من الله، قاله وهب بن مُنبه.

الخامس: هي الرحمة، قاله الضَّحَّاك بن مزاحم.

السادس: هي سكون القلب، واختاره الطبريُّ.

السابع: هي الطمأنينة.

الثامن: هي الوقار.

التاسع: هي الملائكة.

العاشر: قال النووي: «المختار أنَّها شيءٌ من المخلوقات فيه طمأنينة ورحمة

ومعه الملائكة».

خاتمة الكهف

ذكر الثعلبيُّ عن ابن عَبَّاسٍ رضي الله عنهما أنَّ رجلاً قال له: إني أضمر أنَّ أقوم ساعة من اللَّيْلِ فيغلبني النَّوْمُ. فقال: إذا أردتَ أنْ تقومَ أي ساعة شئتَ من الليل فاقراً إذا أخذت مضجعك: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدادًا لَكَلِمَتِي رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩]، إلى آخر السورة، فإنَّ الله يُوقِظُكَ متى شئتَ من الليل.

وروى الدَّارِمِيُّ عن زُرِّ بن حُبَيْشٍ قال: من قرأ آخر (سورة الكهف) لساعةٍ يريد أنْ يقوم من اللَّيْلِ قامها، قال: فجزَّباه فوجدناه كذلك.

قلت: علَّما مولانا الوالد رضي الله عنه قراءة آخر الكهف من أول ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ﴾ [الكهف: ١٠٧]، الآية.

ولقَّنا دعاء نقوله بعدها وهو: «اللَّهُمَّ لَا تُؤْمِنَّا مَكْرَكَ، وَلَا تُنْسِنَا ذِكْرَكَ، وَلَا تَكْشِفْ عَنَّا سِتْرَكَ، وَلَا تَجْعَلْنَا مِنَ الْغَافِلِينَ، اللَّهُمَّ أَيْقِظْنَا فِي أَحَبِّ السَّاعَاتِ إِلَيْكَ، حَتَّى نَذْكُرَكَ فَتَذْكُرَنَا، وَنَسْأَلُكَ فَتُعْطِيَنَا، وَنَدْعُوكَ فَتَسْتَجِيبَ لَنَا، وَنَسْتَغْفِرَكَ فَتَغْفِرَ لَنَا، إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ». فكُنَّا نقرأ الآية والدعاء

فنستيقظ في الوقت الذي نريده.

سورة طه

أخرج الدارمي وابن خزيمة والطبراني في "الأوسط" والبيهقي وأبو نصر الوايلي في "الإبانة" عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ الله تعالى قرأ (طه) و(يس) قبل أَنْ يَخْلُقَ آدَمَ بِالْفَيِّ عامٍ، فَلَمَّا سَمِعَتِ الْمَلَائِكَةُ الْقُرْآنَ قَالَتْ: طُوبَى لَأُمَّةٍ يَنْزِلُ عَلَيْهَا هَذَا، وَطُوبَى لَأَجَوَافٍ تَحْمِلُ هَذَا، وَطُوبَى لَأَلْسِنَةٍ تَتَكَلَّمُ بِهَذَا». ولفظ رواية الوايلي: «إِنَّ الله تعالى قرأ (طه) و(يس) قبل أَنْ يَخْلُقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْفَيِّ عامٍ...» الحديث.

قال الوايلي: «هذا حديثٌ حسنٌ غريبٌ، ومخرجه من المدينة». وأورده ابن الجوزي في "الموضوعات"، وتعقبه الحافظ ابن حجر.

وأخرج أبو نصر الوايلي من طريق هشام بن عروة عن أبيه قال: قالت عائشة أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ رضي الله عنها: أول سورة تعلّمت من القرآن كلها بأسرها (طه)، فكنت إذا قرأتها عند رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقلت: ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ [طه: ٢]، قال: «لا شقيت يا عائشة». قال الوايلي: «هذا حديثٌ غريبٌ شاميُّ الطريق حسنٌ».

سورة الأنبياء

أخرج أبو داود والترمذي عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «دُعَاءُ ذِي النُّونِ فِي بَطْنِ الْحَوْتِ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] لم يدعُ الله به

رجلٌ مسلمٌ قطُّ في شيءٍ إِلَّا اسْتُجِيبَ له». ورواه أحمدٌ مطوَّلاً بذكر قصَّة في أوَّلِهِ وإِسنادِهِ صحيحٌ.

سورة المؤمنون

أخرج أحمد والترمذيُّ والحاكم عن عمر رضي الله عنه عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم قال: «لقد أنزلتُ عليَّ عَشْرُ آياتٍ من أقامهنَّ دَخَلَ الجنةَ: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون: ١] الآيات».

خاتمتها

أخرج أبو يعلى وابن أبي حاتم في "التفسير" وأبو نعيم في "الحلية" وأبو نصر الوايلي في "الإبانة" عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه، أنَّه قرأ في أذن مُبْتَلًى فأفاق، فقال له رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «ما قرأت في أذنه؟»، قال: قرأت ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥] حتى فرغ من السورة، فقال رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «والذي نفسي بيده لو أنَّ رَجُلًا مَوْفِقًا قرأ بها على جَبَلٍ لَزَالَ». قال الحافظ الهيثمي: «فيه ابن لهيعة، وفيه ضعفٌ وحديثه حسنٌ، وبقيَّة رجاله رجال الصحيح». اهـ.

سورة الروم

أخرج أبو داود عن ابن عباس رضي الله عنهما عن رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم قال: «مَنْ قَالَ حِينَ يُصْبِحُ: ﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ﴾ [الروم: ١٧] إلى قوله: ﴿وَكَذَلِكَ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ١٩] أدرك ما فاتهُ

مِنْ يَوْمِهِ ذَلِكَ، وَمَنْ قَالَهَا حِينَ يُمَسِّي أُدْرِكَ مَا فَاتَهُ فِي لَيْلَتِهِ».

سور السجدة

ثبت في "الصحيحين" عن ابن عباسٍ عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ:

«أَنَّهُ كَانَ يَقْرَأُ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، ﴿الْمَ ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ

فِيهِ ﴿[السجدة: ١-٢]﴾ وَ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ﴾ [الإنسان: ١]».

وأخرج الدارميُّ والترمذيُّ عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال:

«كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَا يَنَامُ حَتَّى يَقْرَأَ ﴿الْمَ ١﴾ تَنْزِيلُ

الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴿﴾ وَ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ [الملك: ١]».

وروى الدارميُّ عن خالد بن معدان قال: اقرأوا المنجية. وهي

﴿الْمَ ١﴾ تَنْزِيلُ ﴿[السجدة]﴾، فَإِنَّهُ بَلَّغَنِي أَنَّ رَجُلًا كَانَ يَقْرَأُهَا مَا يَقْرَأُ شَيْئًا

غَيْرَهَا، وَكَانَ كَثِيرَ الْخَطَايَا، فَنَشَرَتْ جَنَاحَهَا عَلَيْهِ وَقَالَتْ: رَبِّ اغْفِرْ لَهُ فَإِنَّهُ

كَانَ يُكْثِرُ قِرَاءَتِي، فَشَفَعَهَا الرَّبُّ فِيهِ، وَقَالَ: «اَكْتُبُوا لَهُ بِكُلِّ خَطِيئَةٍ حَسَنَةٍ،

وَارْفَعُوا لَهُ دَرَجَةً».

سورة يس

أخرج أحمد وأبو داود والنسائيُّ واللفظ له وابن ماجه عن معقل بن يسارٍ

رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «قَلْبُ الْقُرْآنِ

(يس)، لَا يَقْرَأُهَا رَجُلٌ يَرِيدُ اللَّهَ وَالْدَّارَ الْآخِرَةَ إِلَّا غَفَرَ اللَّهُ لَهُ، اقرءوها على

مَوْتَاكُمْ»، صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ. وَأَخْرَجَ مَالِكٌ وَابْنُ السَّنِيِّ عَنْ جَنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ (يس) فِي لَيْلَةٍ ابْتَغَاءَ

وَجِهَ اللَّهُ غُفْرَ لَهُ». صَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ.

ورواه الدَّارِمِيُّ وأبو نعيمٍ من حديث أبي هريرة بلفظ: «مَنْ قرأ (سورة يس) في ليلة ابتغاءَ وَجْهِ اللَّهِ غُفِرَ لَهُ في تلك الليلة».

وروى الترمذِيُّ بإسنادٍ ضعيفٍ عن أنسٍ رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «إِنَّ لِكُلِّ شَيْءٍ قَلْبًا، وَقَلْبُ الْقُرْآنِ (يس)، وَمَنْ قرأ (يس) كَتَبَ اللَّهُ لَهُ بقراءتها قراءةَ الْقُرْآنِ عشرَ مَرَّاتٍ». زاد في رواية: «دون (يس)».

وأخرج أبو نصر السجزيُّ في "الإبانة" عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «الْقُرْآنُ أَفْضَلُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ دُونَ اللَّهِ، وَفَضْلُ الْقُرْآنِ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ كَفَضْلِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، فَمَنْ وَقَرَ الْقُرْآنَ فَقَدْ وَقَرَ اللَّهَ، وَمَنْ لَمْ يُوقِرِ الْقُرْآنَ فَقَدْ اسْتَخَفَّ بِحَقِّ اللَّهِ، وَحُرْمَةِ الْقُرْآنِ عِنْدَ اللَّهِ كَحُرْمَةِ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ، وَالْقُرْآنُ شَافِعٌ مُشَفَّعٌ، وَمَا حِلُّ مُصَدِّقٍ، فَمَنْ شَفَعَ لَهُ الْقُرْآنُ شَفَعَ، وَمَنْ حَلَّ بِهِ الْقُرْآنَ صَدَّقَ، وَمَنْ جَعَلَ الْقُرْآنَ أَمَامَهُ قَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ جَعَلَهُ خَلْفَهُ سَاقَهُ إِلَى النَّارِ، حَمَلَهُ الْقُرْآنُ هُمْ الْمَخْفُوفُونَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى، الْمُتَلَبِّسُونَ نُورَ اللَّهِ، الْمُتَعَلِّمُونَ كَلَامَ اللَّهِ، مَنْ عَادَاهُمْ فَقَدْ عَادَى اللَّهَ، وَمَنْ وَالَاهُمْ فَقَدْ وَالَى اللَّهَ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: يَا حَمَلَةَ كِتَابِ اللَّهِ، اسْتَجِيبُوا اللَّهَ بِتَوْقِيرِ كِتَابِهِ، يَزِدْكُمْ حُبًّا، وَيُحِبِّبْكُمْ إِلَى خَلْقِهِ، يُدْفَعُ عَنْ مُسْتَمِعِ الْقُرْآنِ سُوءَ الدُّنْيَا، وَيُدْفَعُ عَنْ تَالِي الْقُرْآنِ بَلْوَى الْآخِرَةِ، وَلِمُسْتَمِعِ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِنْ صَبِيرٍ ذَهَبًا، وَتَالِي آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ خَيْرٌ لَهُ مِمَّا تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ، وَإِنَّ فِي الْقُرْآنِ لِسُورَةٍ تُدْعَى الْعَظِيمَةُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى، يَدْعَى صَاحِبُهَا: الشَّرِيفُ عِنْدَ اللَّهِ،

تشفع لصاحبها يوم القيامة في أكثر من ربيعة ومضر، وهي (يس). قال أبو نصر السجزي: «هذا من أحسن الحديث، وأغربه، وليس في إسناده إلا مقبول ثقة». اهـ ورواه الحكيم الترمذي عن محمد بن علي مرسلًا.

ورواه الحاكم في "التاريخ" عن محمد بن الحنفية عن علي عليه السلام موصولًا.

وفي "مسند الدارمي" عن شهر بن حوشب قال ابن عباس: «من قرأ (يس) حين أصبح أُعطي يسر يومه حتى يمسي، ومن قرأها في ليلة أُعطي يسر ليلته حتى يُصبح».

قلت: حديث «(يس) لما قرأت له» لا أصل له، وإن كان جماعة من الصالحين جربوها لقضاء الحوائج. وفي "مسند الدارمي" عن عطاء بن أبي رباح بلاغًا: «من قرأ (يس) صدر النهار قضيت حوائجه».

وروى البيهقي عن أبي قلابه -بكسر القاف-: «من قرأ يس غفر له، ومن قرأها وهو ضالُّ هُدي، ومن قرأها وله ضالةٌ وجدها، ومن قرأها عند طعام خاف قلته كفاه، ومن قرأها عند ميّت هُوّن عليه، ومن قرأها عند امرأة عسر عليها ولدها يسر عليها، ومن قرأها فكأنها قرأت القرآن إحدى عشر مرة، ولكل شيء قلب وقلب القرآن (يس)».

وذكر ابن إسحاق في هجرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ومقام علي عليه السلام في فراشه، قال: «وخرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخذ حِفْنَةً من تراب في يده، وأخذ الله على أبصارهم فلا يرونه فجعل يثر ذلك التراب على رؤوسهم وهو يتلو هذه الآيات: ﴿يَس ۝١﴾ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ

﴿إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ﴾ [يس: ١ - ٣] حتى بلغ ﴿فَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ﴾ [يس: ٩]، حتى فرغ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم من هؤلاء الآيات، ولم يبقَ رجلٌ منهم إلَّا وقد وَضَعَ على رأسه ترابٌ، ثُمَّ انصرفَ إلى حيث أراد.

سورة الصافات

أخرج الثعلبيُّ وعبد الغافر الفارسي بسندٍ ضعيفٍ، عن أبي سعيدٍ الخدريِّ رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم غيرَ مرَّةٍ ولا مرتين يقول في آخر صلاةٍ، أو حين ينصرف ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ (١٨١) وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿[الصافات: ١٨٠ - ١٨٢].

سورة الزمر

أخرج الترمذيُّ عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبيُّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم لا ينام حتى يقرأ (الزمر) و(بنی إسرائيل)، وقال سعيد بن جبیر: إِنِّي لأعرف موضع آية ما قرأها أحدٌ قطُّ فسأل الله شيئًا إلَّا أعطاه ﴿قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَلِيمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [الزمر: ٤٦].

الحواميم

أخرج الحاكم عن ابن مسعودٍ قال: «الحواميم ديباج القرآن». ورواه أبو الشَّيْخ ابن حَيَّان في كتاب "الثواب" عن أنسٍ مرفوعًا، وروى ابن مَرْدُويه عن سمرة مرفوعًا: «الحواميم روضةٌ من رياض الجنة».

وروى الدارمي عن سعد بن إبراهيم قال: «كنَّ الحواميمُ يُسمَّينَ العرائسَ». وروى أبو عبيد عن محمد بن قيس قال: رأى رجلٌ سبعَ جوارٍ حسانٍ مريشاتٍ في النوم، فقال: لمن أنتنَّ بارك الله فيكنَّ؟ فقلنَّ: نحن لمن قرأنا، نحن الحواميم.

وروى حميد بن زنجويه في "فضائل القرآن" عن ابن مسعودٍ قال: «إنَّ مثل القرآن كمثِّل رجلٍ انطلق يرتاد لأهله منزلاً فمرَّ بأثر غيثٍ، فبينما هو يسير فيه ويتعجَّب منه إذ هبط على روضاتٍ دمثاتٍ، فقال: عجبتُ من الغيثِ الأول فهذا أعجب وأعجب، ف قيل له: إنَّ مثل الغيثِ الأول مثل عظم القرآن -يعني معظم القرآن- وإنَّ مثل هؤلاء الروضاتِ الدمثاتِ مثل آل ﴿حَم﴾ في القرآن. وروى أبو عبيد عن ابن عباس قال: إنَّ لكلِّ شيءٍ لُبَّاباً، وللباب القرآن آل ﴿حَم﴾، أو قال: الحواميم.

وروى أبو داود والترمذي عن المهلب بن أبي صفرة قال: حدَّثني من سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول -يعني في بعض الغزوات-: «إنَّ بَيْتَ الليلة فقولوا: ﴿حَم﴾ لا ينصرون».

تنبيه: كره بعض السلف -منهم محمد بن سيرين- أن يُقال: الحواميم، وإنما يقال: آل ﴿حَم﴾، وأجازه الجمهور، وهو الصَّحيح.

سورة المؤمن وهي سورة غافر

روى الترمذي والبخاري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ قرأ آية الكرسي، وأَوَّل ﴿حَمِّ﴾ (المؤمن) عَصِمَ ذلك اليوم مِنْ كُلِّ سُوءٍ».

ورواه أبو نصر الوايلي بلفظ: «مَنْ قرأ آية الكرسي، وأَوَّل ﴿حَمِّ﴾ (المؤمن) حين يُصْبِح، حُفِظَ في يومه ذلك حتى يُمسي، ومن قرأها حين يُمسي، حُفِظَ في ليلته حتى يُصْبِح».

وأَوَّل (المؤمن) هو: ﴿حَمِّ ١﴾ تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ٢ ﴿غَافِرِ﴾
الَّذِينَ وَقَالُوا التَّوْبَ شَدِيدَ الْعِقَابِ ذِي الطَّوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ ﴿غَافِر: ١-٣﴾.
وروى ابن أبي حاتم عن ثابت البناني قال: كنتُ مع مصعب بن الزبير في سواد الكوفة فدخلتُ حائطاً أصلي ركعتين فافتتحت ﴿حَمِّ﴾ (المؤمن) حتى بلغتُ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾ فإذا رجلٌ خلفي على بغلةٍ شهباء عليه مُقْطَعَاتُ يَمِينَةٍ، فقال: إذا قلتُ: ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾، فقل: يا غافر الذنب اغفر لي ذنبي، وإذا قلتُ: ﴿وَقَالُوا التَّوْبَ﴾، فقل: يا قائل التوب اقبل توبتي، وإذا قلتُ: ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾، فقل: يا شديد العقاب لا تعاقبني، قال فالتفتُ فلم أرَ أحداً فخرجتُ إلى الباب فقلتُ مرَّ بكم رجلٌ عليه مقطعات يمينية؟ قالوا: ما رأينا أحداً، فكانوا يرون أنه إلياس.

سورة الدخان

أخرج الترمذي عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «من قرأ ﴿حَمَّ﴾ (الدخان) في ليلة أصبح يَسْتَغْفِرُ له سبعون ألفَ مَلَكٍ». قال الترمذي: «حديثٌ غريبٌ».

وروى الطبراني والأصبهاني عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «من قرأ ﴿حَمَّ﴾ (الدخان) في ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتاً في الجنة». ورواه الترمذي من حديث الحسن البصري عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «من قرأ ﴿حَمَّ﴾ (الدخان) في ليلة الجمعة غُفِرَ له». ثم قال: «غريبٌ، وهشام أبو المقداد يُضَعِّفُ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة». اهـ.

قلت: للحديث طريق آخر، قال أبو يعلى حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ أَبِي إِسْرَائِيلَ: حَدَّثَنَا حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ هِشَامِ بْنِ زِيَادٍ، عَنْ الْحَسَنِ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قرأ (يس) في ليلة أصبح مَغْفُورًا له، وَمَنْ قرأ ﴿حَمَّ﴾ التي يذكر فيها (الدخان) أصبح مَغْفُورًا له». هذا إسنادٌ جيّدٌ كما قال الحافظ ابن كثير، وفيه التصريح بسماع الحسن من أبي هريرة، وهو يرد أيضاً قول ابن العربي المعافري في "سراج المريدين": «﴿حَمَّ﴾ (الدخان) حديثها مُنْكَرٌ لا يلتفت إليه أحدٌ أصلاً». اهـ.

وفي "مسند الدارمي" عن أبي رافع قال: «من قرأ (الدخان) في ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له، وَزُوجَ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ».

سورة الفتح

روى الأئمة مالك وأحمد والبخاري والترمذي والنسائي عن عمر رضي الله عنه قال: كنّا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم في سفرٍ، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلّم: «نَزَلَ عَلَيَّ الْبَارِحَةَ سُورَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا» ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ ١ ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ١ - ٢].

وروى أحمد والشيخان عن أنسٍ قال: نزلت على النبي صلى الله عليه وآله وسلّم: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ مرجعه من الحديبية، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلّم: «لقد أنزلت عليّ الليلة آية أحبُّ إليّ ممّا على الأرض». ثمّ قرأها عليهم النبي صلى الله عليه وآله وسلّم، فقالوا: هنيئًا مريئًا يا نبيّ الله، بين الله عزّ وجلّ ما يفعل بك، فماذا يفعل بنا؟ فنزلت ﴿لِيَدْخُلَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ﴿حَتَّىٰ بَلَغُوا فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الفتح: ٥].

قلت: يؤخذ من هذا الحديث جواز التهنية بما يتجدّد على الإنسان من نِعَمِ الله وأفضاله.

سورة الرحمن

أخرج البيهقي عن عليّ عليه السلام أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم قال: «لكلّ شيءٍ عروسٌ وعروس القرآن (سورة الرحمن)». وأخرج الترمذي عن جابر رضي الله عنه قال: خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم على أصحابه فقرأ عليهم (سورة الرحمن) من أولها إلى آخرها فسكتوا، فقال: «لقد قرأتها على الجنّ -ليلة الجنّ- فكانوا أحسن منكم ردًّا،

كلما أتيت على قوله: ﴿فَأَيُّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾، قالوا: ولا بشيءٍ من نعمِكَ ربَّنَا نُكذِّبُ، فلك الحمدُ. ضعفه الترمذي، لكن بينت صحته في كتاب "الأربعين الغمارية".

سورة الواقعة

أخرج الترمذي عن أبي بكر رضي الله عنه قال: يا رسول الله قد شئت؟! قال: «شيتني (هود)، و(الواقعة)، و(المُرسلات)، و﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾». قال الترمذي: «حسنٌ غريبٌ».

ورواه الطبراني عن أبي بكر أيضاً ولفظه: قلت يا رسول الله: لقد أسرع إليك الشَّيْبُ، قال: «شيتني (الواقعة)، و﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾» ورجال إسناده رجال "الصحيح".

وللعلامة الشيخ عبدالعزيز الزمزمي رسالة اسمها "فيض الجود على حديث شيتني هود" وهي مطبوعة مع تعليقاتي عليها.

وقال مسروق: «مَنْ سَرَهُ أَنْ يَعْلَمَ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ، وَعِلْمَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، فَلْيَقْرَأْ (سورة الواقعة)».

وروى ابن عساكر في "تاريخ دمشق" عن أبي ظبية قال: مرض عبدالله - يعني ابن مسعود - مرضه الذي توفي فيه، فعاده عثمان بن عفان رضي الله عنه، فقال: ما تشكي؟ قال: ذنوبي. قال: فما تشتهي؟ قال: رحمة ربِّي. قال: ألا أمر لك بطبيب؟ قال: الطبيبُ أمرضني، قال: ألا أمر لك بعطاء؟ قال: لا حاجة لي فيه، قال: يكون لبناتك من بعدك، قال: أتخشى على بناتي الفقر؟ إني أمرت بناتي

يقرآن كلَّ ليلةٍ (سورة الواقعة)، وإني سمعتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم يقول: «مَنْ قرأ (سورة الواقعة) كلَّ ليلةٍ لم تُصِبْهُ فاقةٌ أبداً».

وقال عبد الله بن وهب: أخبرني السري بن يحيى أن شجاعاً حدّثه عن أبي ظبية عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: سمعتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم يقول: «مَنْ قرأ (سورة الواقعة) كلَّ ليلةٍ لم تُصِبْهُ فاقةٌ أبداً». فكان أبو ظبية لا يدعها. وللحديث طرق ذكرها ابن عساكر، وفي أسانيده كلامٌ ليس هذا محلُّ بسطه.

المُسَبِّحات

أخرج أبو داود والترمذي واللفظ له، وأحمد عن العرياض بن سارية رضي الله عنه: أن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم كان لا ينامُ حتّى يقرأ المُسَبِّحات، ويقول: «فيها آيةٌ خيرٌ من ألفِ آيةٍ».

يعني بـ«المُسَبِّحات»: (الحديد) و(الحشر) و(الصف) و(الجمعة) و(التغابن). قال الترمذي: «حديثٌ حسنٌ غريبٌ». ورواه النسائي موصولاً ومُرسلاً. قال الحافظ ابن كثير: «والآية المُشار إليها في الحديث هي قوله تعالى:

﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [الحديد: ٣]. اهـ.

سورة الحشر

أخرج أحمد والترمذي عن معقل بن يسار رضي الله عنه عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «مَنْ قال حين يُصبحُ ثلاثَ مرّاتٍ: أعوذُ بالله السميع العليم من الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ، ثُمَّ قرأ ثلاثَ آياتٍ من آخر (سورة الحشر)، وكَلَّ اللهُ به سبعين ألفَ مَلَكٍ يُصلُّون عليه حتّى يُمسي، وإن مات في ذلك اليوم

مات شهيداً، ومن قالها حين يُمسي كان بتلك المنزلة».

قال الترمذي: «حديثٌ غريبٌ».

وروى ابن عديّ والبيهقي عن أبي أمامة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من قرأ خواتيم (سورة الحشر) في ليلٍ أو نهارٍ فقَبَضَهُ اللهُ تعالى في تلك الليلة أو في ذلك اليوم، فقد أوجب الله له الجنة». وهو حديثٌ ضعيفٌ أيضاً، وخواتيم (الحشر) هي قوله تعالى: ﴿لَوْ أَنزَلْنَاهُ الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشِيعًا﴾ [الحشر: ٢١] إلى آخر السورة.

سورة الطلاق

أخرج أحمد والنسائي وابن جِبَّان والحاكم عن أبي ذر رضي الله عنه، أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له: «يا أبا ذرٍّ إني لأعْرِفُ آيةً لو أنَّ النَّاسَ كُلَّهُم أَخَذُوا بِهَا لَكَفَّتْهُمْ: ﴿وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا﴾ ٢ ﴿وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ﴾ [الطلاق: ٢ - ٣]».

سورة تبارك

أخرج أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إنَّ سورةً في القرآن ثلاثون آيةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ، وهي ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾». حسَّنه الترمذي، وصحَّحه ابن جِبَّان والحاكم. وأخرج الحاكم عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «وَدِدْتُ أَنَّهَا فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ» يعني: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾.

قصة الرجل الذي سمع الميت يقرأها

أخرج الترمذي وابن عديّ والبيهقي عن ابن عباسٍ قال: ضَرَبَ رجلٌ من أصحاب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم خَبَاءَهُ على قبرٍ، وهو لا يَحْسِبُ أَنَّهُ قبرٌ، فإذا قبر إنسان يقرأ (سورة الملك) حتى ختمها. فأتى النبيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم فقال: يا رسول الله ضربتُ خِبَائِي على قبرٍ وأنا لا أَحْسِبُ أَنَّهُ قبرٌ، وإذا قبر إنسانٍ يقرأ (سورة الملك) حتَّى ختمها. فقال النبيُّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «هي المَانَعَةُ هي المُنْجِيَةُ تُنْجِيهِ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ». قال الترمذي: «حديثٌ غريبٌ»، وفي بعض النسخ: «حسنٌ غريبٌ».

وزعم بعض الوهابية أَنَّ هذا الحديث موضوعٌ، فبيّنت خطأه في كتاب "الرد المحكم المتين على كتاب القول المبين".

سورة ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ وما يذكر فيها

أخرج أحمد والترمذي والطبراني عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾، و﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ﴾، و﴿إِذَا السَّمَاءُ أَشَقَّتْ﴾». صحَّحه المحاكم.

وتقدّم حديث: «شَيْبَتِي (هود)، و(الواقعة)، و(المرسلات)، و﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾، و﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾».

سورة ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾

أخرج الطبراني بإسنادٍ صحيح عن أبي رجاء العطاردي قال: كان أبو موسى يُقرئنا، فيُجلسنا حلقًا حلقًا، عليه ثوبان أبيضان، فإذا قرأ هذه السورة ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾، قال: هذه الآية أول سورة أنزلت على محمدٍ صلى الله عليه وآله وسلم.

سورة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾

أخرج الشيخان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لأبي: «إن الله أمرني أن أقرأ عليك ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾» قال: وسَمَّاني لك؟ قال: «نعم»، قال: فَبَكَى.

قال المازري: «قراءته صلى الله عليه وآله وسلم علي أبي - بضم الهمزة - إنما هي ليأخذ أبي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليتعلَّم الأداء». اهـ
وقال عياض: «بكى أبي فرحًا بتسمية الله تعالى إيَّاه، وتأهيله لهذه الدرجة العالية». اهـ قال النووي: «وخصَّ سورة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾؛ لأنَّها وجيزة جامعة لفوائد كثيرة من أصول الدين وفروعه». اهـ

سورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾

أخرج الترمذي والحاكم عن ابن عباس قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ تَعْدِلُ نِصْفَ الْقُرْآنِ، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، و﴿قُلْ يَتَّخِذُ الْكَافِرُونَ﴾ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ». قال الترمذي: «هذا

حديثٌ غريبٌ». وروى الترمذي عن أنسٍ قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ قرَأ ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ﴾ عَدَلَتْ لَهُ بِنِصْفِ الْقُرْآنِ». قال الترمذي: «حديثٌ غريبٌ».

ورواه البزار بلفظ: «﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، و﴿إِذَا زُلْزِلَتِ﴾ تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ». وسيأتي حديثٌ آخر يُفيد أنَّها تعدل ربع القرآن أيضًا.

سورة ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾

أخرج الحاكم والبيهقي عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «أما يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ أَلْفَ آيَةٍ كُلَّ يَوْمٍ؟» قالوا: وَمَنْ يَسْتَطِيعُ ذَلِكَ؟ قال: «أما يَسْتَطِيعُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ ﴿الْهَنَكُمُ التَّكَاثُرُ﴾؟».

سورة العصر

أخرج الطبراني عن عبيد الله بن حصين قال: كان الرَّجُلَانِ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا التَّقِيَا لَمْ يَقْرَأَا إِلَّا عَلَى أَنْ يَقْرَأَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخِرِ (سورة العصر)، ثُمَّ يُسَلِّمُ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ. وقال الإمام الشافعي رضي الله عنه: لو تَدَبَّرَ النَّاسُ هَذِهِ السُّورَةَ لَوَسَّعَتْهُمْ.

قصة مسيلمة الكذاب في معارضتها

قال الحافظ ابن كثير: ذكروا أنَّ عمرو بن العاص وفَدَّ على مُسَيْلِمَةَ وذلك بعدما بُعِثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، وقبل أن يُسَلِّمَ عمرو، فقال له مسيلمة: ماذا أنزل على صاحبكم في هذه المدة؟ فقال: لقد أنزل عليه سورة

وَجِيزَةً بَلِیْغَةً، فقال: وما هي؟ فقال: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢﴾
 إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَّصَوْا بِالصَّبْرِ﴾ [العصر: ١ -
 ٣] ففكر مسيلمة هُنيهةً ثُمَّ قال: وقد أنزل عليّ مثلها، فقال له عمرو: ما هو؟
 فقال: يا وَبْرُ يا وَبْرُ، إنما أنت أذنان وصدر، وسيرك حفر ونقر. ثُمَّ قال: كيف
 ترى يا عمرو؟ فقال له عمرو: والله إِنَّكَ لتعلم أُنِّي أعلم أَنَّكَ تكذب. اهـ
 و«الْوَبْرُ» بفتح الواو وسكون الباء: دويبة تشبه الأرنب، أعظم ما فيه أذناه
 وصدرة، وأكله جائز، قال ابن كثير: «فأراد مسيلمة أن يركب من هذا الهذيان
 ما يعارض به القرآن، فلم يرج ذلك على عابد الأوثان -يعني عمراً- في ذلك
 الزمان». اهـ

وإلى هنا نمسك عنان القلم على أن نتّمم بقيّة الفضائل وما يتعلّق بها في
 الجزء الثاني بحول الله تعالى ومشيتّه.

فَصَائِلُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

الجزء الثاني

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أبلغ الحمد وأكمل، والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير نبيٍّ أرسله، وبعد: فهذا هو الجزء الثاني من "فضائل القرآن الكريم"، نقدّمه إلى قرائنا الكرام، على ما شرطنا في الجزء الأول، من سلوك سبيل الإيجاز والاختصار، وتجنّب طريق التطويل والإكثار، ولو أرخينا العنان للقلم مُتَّبِعِينَ كُلَّ ما ورد في هذا الموضوع الجليل، لجاء الكتاب في بضعة أجزاء من هذا القليل. ورأينا إتماماً لفائدة القراء إدراج رسالة صغيرة داخل هذا الجزء تنفعهم في معرفة الأحاديث الموجودة في تفاسير "الكشاف" و"البيضاوي" و"أبي السعود" و"النسفي"، فإنّ مؤلّف هذه الرسالة نبّه على تلك الأحاديث، وبيّن ما فيها، وهذه فائدة عظيمة يقدرها أهل العلم ويتقبلونها بالشكر والامتنان.

على أننا لا نريد شكراً من أحدٍ، ولكننا نريد ثواب الله، ونطلب عُفْرانه. هذا وقد عمي على بعض القراء ما أشرنا إليه في الجزء الأول من تفضيل بعض السور والآيات على بعض، وإنّ كان الكل كلام الله ووحيه وتنزيله، وفهم من كلامنا هناك أننا استنقصنا سورة ﴿تَبَّتْ يَدَايَ لِهَبٍّ﴾ [المسد: ١]، وغمطنا آية ﴿ثَمَنِيَّةَ أَرْوَجٍ مِّنَ الضَّكَّانِ اثْنَيْنِ وَمِنَ الْمَعْرِ اثْنَيْنِ﴾.

فكتب إلينا خطاباً يدلُّ على سوء فهمه، وقلة أدبه، وما درى المسكين أنّ من استنقص آية من القرآن بل كلمة واحدة منه فهو كافرٌ بإجماع المسلمين، وأنّ المفاضلة بين الآيات لا تدلُّ على نقصٍ في بعضها، ولو كانت المفاضلة تدلُّ على النقص لما فضّل الله الرُّسُلَ بعضهم على بعضٍ، ولما فضّل بين الملائكة أو الصحابة

والعلماء والمؤمنين، ثُمَّ مَّا لَا شَكَّ فِيهِ أَنَّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالْخَالِقِ أَفْضَلُ مِمَّا يَتَعَلَّقُ
بِالْمَخْلُوقِ، فـ(سورة الإخلاص) لكونها خالصةً لتوحيد الله وتنزيهه أفضل من
(سورة تبت) التي نزلت للردِّ على أبي لهبٍ، وبيان مصيره في الآخرة، ولذا ورد
في فضل (سورة الإخلاص) أحاديث كثيرةٌ جُمِعت في مؤلَّفٍ خاصٍّ، على حين
أنَّه لم يرد في ﴿تَبَّتْ يَدَا﴾ حديثٌ صحيحٌ ولا حسنٌ ولا ضعيفٌ، وإنما ورد
فيها حديثٌ ساقطٌ موضوعٌ لا يُعَوَّلُ عليه.

ولعلَّ في هذا الإيضاح الوجيز ما يزيل الغشاوة عن بعض الأعين، ويفتح
قفل بعض القلوب ويذهب صَمَمَ بعض الأذان، والله يقول الحقَّ، وهو يهدي
السَّبِيلَ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليَّ العظيم.

أبو الفضل

عبدالله بن محمَّد الصَّدِّيق الغُمَارِيُّ

خادم الحديث عفي عنه

سورة الكوثر

أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بين أظهرنا في المسجد إذ أغفى إغفاءةً ثم رفع رأسه متبسماً، قلن: ما أضحكك يا رسول الله؟ قال: «لقد أنزلت عليّ أنفاً سورة، فقرأ: بسم الله الرحمن الرحيم ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ ۝١ فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ ۝٢ إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ الْأَبْتَرُ ۝﴾ [الكوثر: ١ - ٣]» ثم قال: «أتدرون ما الكوثر؟» قلنا: الله ورسول أعلم، قال: «فإنه نهرٌ وعدنيه ربِّي عزَّ وجلَّ عليه خيرٌ كثيرٌ، وهو حَوْضٌ تردُّ عليه أُمَّتِي يومَ القيامةِ آنيتهُ عددُ نُجُومِ السَّماءِ، فيختلجُ العبدُ منهم فأقول: رَبِّ إِنَّهُ مِن أُمَّتِي، فيقول إنك لا تدري ما أحدثَ بعدك».

استدل بهذا الحديث كثيرٌ من القراء على أنَّ السورة مدنيَّة، كما استدلَّ به كثيرٌ من الفقهاء على أنَّ البسملة من السورة، وأنها مُنزَّلةٌ معها، وأحاديث الحوض متواترةٌ مقطوعٌ بورودها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما صرح به عياض وابن كثير وغيرهما من الحفاظ والعلماء، فمُنكر الحوض مُبتدعٌ ضالٌّ كما هو معروفٌ عند أهل العلم، وقد تكلمت على الذين يُذادون عن الحوض في كتاب "نهاية الآمال في صحَّة وشرح حديث عرض الأعمال" فليرجع إليه.

(فائدة): قال القسطلاني: «رأيت في بعض المجاميع أنَّ من أدمن قراءة

(المزمل) و(الكوثر) رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم، يعني في المنام».

ونقل القسطلاني أيضاً عن التميمي أنَّ من قرأ (الكوثر) بعد صلاة العشاء

من ليلة الجمعة ألف مرّة، وصلى على النبي صلى الله عليه وآله وسلم ألف مرّة، وسأل الله أن يريه النبي صلى الله عليه وآله وسلم في المنام، رآه. كذا نقل القسطلاني في كتاب "مسالك الحنفا إلى مشارع الصلاة على النبي المصطفى"، وكذا ذكر العارف بالله الشيخ عبدالله الهاروشي المغربي المالكي في كتاب "كنوز الأسرار في الصلاة على النبي المختار".

سورة الكافرون

تقدّم في الحديث أنّها تعدل ربع القرآن، وروى أحمد وأبو داود عن قُرّة بن نُوْفَلٍ عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال له -أي لنوفل-: «اقرأ ﴿قُلْ يَتَّابِهَا الْكٰفِرُوْنَ﴾ ثُمَّ نَمَّ عَلَى خَائِمَتِهَا فَإِنَّهَا بَرَاءَةٌ مِنَ الشُّرْكِ».

قال ابن عباس: ليس في القرآن أشد غيظاً لإبليس من ﴿قُلْ يَتَّابِهَا الْكٰفِرُوْنَ﴾؛ لأنّها توحيدٌ وبراءةٌ من الشُّرْكِ.

وروى أبو نصر الوايلي عن جابر بن عبدالله أن رجلاً قام فركع ركعتي الفجر، فقرأ في الركعة الأولى ﴿قُلْ يَتَّابِهَا الْكٰفِرُوْنَ﴾ حتى ختم السورة، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «هذا عَبْدٌ آمَنَ بِرَبِّهِ»، ثُمَّ قرأ في الثانية: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ حتى انقضت السورة، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «هذا عَبْدٌ عَرَفَ رَبَّهُ» قال طلحة: فأنا أحب أن أقرأ هاتين السورتين في هاتين الركعتين.

قلت: ثبت في "صحيح مسلم" عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهما في ركعتي الفجر، وفي "المسند" و"سنن الترمذي"

و"النَّسَائِيَّ" و"ابن ماجه" عن ابن عمر قال: رَمَقْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ شَهْرًا وَكَانَ يَقْرَأُ فِي الرَّكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ - يَعْنِي سُنَّةَ الصُّبْحِ - ﴿قُلْ يَتَايَأُهَا الْكَافِرُونَ﴾ و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، قال الترمذي: «حديث حسن».

ورواه أحمد أيضًا بلفظ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ قرأ في الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة أو بضع عشرة مرة ﴿قُلْ يَتَايَأُهَا الْكَافِرُونَ﴾ و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾.

وثبت في "صحيح مسلم" عن جابر أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ قرأ بهما في ركعتي الطواف.

وروى الإمام أحمد عن شيخ أدرك النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ قال: خرجت مع النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ في سفرٍ فمرَّ بِرَجُلٍ يَقْرَأُ ﴿قُلْ يَتَايَأُهَا الْكَافِرُونَ﴾ فقال: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ بَرِيءٌ مِنَ الشُّرْكِ»، وإذا آخر يَقْرَأُ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فقال: «بِهَا وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ». وفي رواية: «أَمَّا هَذَا فَقَدْ غَفِرَ لَهُ». وإسناده حسن.

سورة النصر وتسمى سورة التوديع

أخرج الترمذي عن أنسٍ رضي الله عنه أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ قال لرجلٍ من أصحابه: «هَلْ تَزَوَّجْتَ يَا فُلَانُ؟» قال: لا والله يا رسول الله، ولا عندي ما أتزوجُ به. قال: «أليس معك ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾؟» قال: بلى. قال: «ثُلُثُ الْقُرْآنِ». قال: «أليس معك ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾؟» قال: بلى، قال:

«رُبُّعُ الْقُرْآنِ». قال: «أليس معك ﴿قُلْ يَتَّخِذُهَا الْكَافِرُونَ﴾؟» قال: بلى.
 قال: «رُبُّعُ الْقُرْآنِ». قال: «أليس معك ﴿وَإِذَا زُلْزِلَتْ﴾؟» قال: بلى، قال: «رُبُّعُ
 الْقُرْآنِ، تَزْوِجُ تَزْوِجُ».

حَسَنُ التِّرْمِذِيُّ، وَتَكَلَّمَ فِيهِ مُسْلِمٌ صَاحِبُ "الصَّحِيحِ" فِي كِتَابِ "التَّمْيِيزِ".
 وَالحَدِيثُ يَدُلُّ عَلَى جَوَازِ جَعْلِ الْقُرْآنِ صَدَاقًا فِي الزَّوَاجِ، وَيُؤَيِّدُهُ فِي ذَلِكَ
 حَدِيثُ الْوَاهِبَةِ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَقَدْ ثَبَتَ أَنَّهَا لَمَّا
 عَرَضَتْ نَفْسَهَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَلَمْ يَقْضِ فِيهَا بِشَيْءٍ، قَامَ
 رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي رَيْكَ لَكَ بِهَا حَاجَةٌ فَرَوَّجْنِيهَا،
 فَقَالَ: «فَهَلْ عِنْدَكَ مِنْ شَيْءٍ؟» فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَالَ: «اذْهَبْ إِلَى
 أَهْلِكَ فَانْظُرْ هَلْ تَجِدُ شَيْئًا؟» فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ مَا وَجَدْتُ شَيْئًا،
 فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «انْظُرْ وَلَوْ خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ»، فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ،
 فَقَالَ: لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا خَاتَمًا مِنْ حَدِيدٍ، وَلَكِنْ هَذَا إِزَارِي، فَقَالَ
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَا تَصْنَعُ بِإِزَارِكَ؟ إِنَّ لِبِسَتَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْهَا
 مِنْهُ شَيْءٌ، وَإِنْ لِبِسَتَهُ لَمْ يَكُنْ عَلَيْكَ مِنْهُ شَيْءٌ». فَجَلَسَ الرَّجُلُ حَتَّى إِذَا طَالَ
 مَجْلِسُهُ قَامَ فَرَأَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مُوَلِّيًا فَأَمَرَ بِهِ، فَدَعَى فَلَمَّا
 جَاءَ قَالَ لَهُ: «مَاذَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ؟». قَالَ: مَعِيَ سُورَةُ كَذَا وَسُورَةُ كَذَا
 عَدَّدَهَا، فَقَالَ: «تَقْرَأُوهِنَّ عَنْ ظَهْرِ قَلْبٍ؟» قَالَ: نَعَمْ. قَالَ: «اذْهَبْ فَقَدْ
 مَلَكَتْكِهَا بِمَا مَعَكَ مِنَ الْقُرْآنِ». وَفِي رِوَايَةٍ: «انْطَلَقْتُ فَقَدْ زَوَّجْتُهَا فَعَلَّمَهَا مِنَ
 الْقُرْآنِ». أَخْرَجَهُ مَالِكٌ وَالشَّيْخَانُ وَالْأَرْبَعَةُ بِالْفَافِ وَرِوَايَاتُ.

ولهذه القِصَّة - قصة الواهبة نفسها - طرقٌ عن أبي هريرة وابن مسعود وابن عباس وأبي أمامة وجابر وضميرة. وفي هذه المسألة خلافٌ مبسوطٌ في كتب الفقه ليس هذا موضعه.

تنبيه: (سورة النصر) آخر سورة نزلت من القرآن، كذا ثبت عن ابن عباس في "صحيح مسلم" و"سنن النسائي".

وروى البخاريُّ عن ابن عباسٍ قال: كان عمر رضي الله عنه يدخلني مع أشياخ بدرٍ فكان بعضهم وجد في نفسه، فقال: لم يدخل هذا معنا؟ ولنا أبناء مثله، فقال عمر: إنَّه من قد علمتم - يعني في علمه وقربته -، فدعاهم ذات يومٍ فأدخلني معهم فما رأيت أنَّه دعاني فيهم يومئذٍ إلَّا ليريهم. فقال: ما تقولون في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]؟ فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، وسكت بعضهم فلم يقل شيئاً.

فقال لي: أكذاك تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا. فقال: ما تقول؟ فقلت: هو أجلُّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم أعلمه له. قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١] فذلك علامة أجلك، ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ [النصر: ٣] فقال عمر: لا أعلم منها إلَّا ما تقول.

وفي "المسند" عن ابن عباسٍ قال: لما نزلت ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «نُعِيْتُ إِلَيَّ نَفْسِي بِأَنِّي مَقْبُوضٌ فِي تِلْكَ السَّنَةِ».

وفي "سنن النسائي" و"معجم الطبراني" عن ابن عباس قال: لما نزلت

﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ إلى آخر السورة، نُعيت لرسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم نفسه حين أنزلت، فأخذ في أشد ما كان اجتهدًا في أمر الآخرة. وأخرج السنّة إلا الترمذي عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يُكثر أن يقول في ركوعه وسجوده: «سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا وَبِحَمْدِكَ، اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي» يتأول القرآن.

تنبيهان

الأول: ما ذكره أشياخ بدر من جلساء عمر رضي الله عنه، أنه قد أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا، هو معنى صحيح أيضًا، فإنه يُستحبُّ لأمر الجيش إذا فتح بلدًا أن يُصَلِّيَ فيه أول ما يدخله ثمان ركعات كما فعل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يوم فتح مكة، وكما فعل سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه يوم فتح المدائن.

الثاني: أخرج الإمام أحمد عن أبي عمار قال: حَدَّثَنِي جَارُ الْجَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَدِمْتُ مِنْ سَفَرٍ فَجَاءَنِي جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ فَسَلَّمَ عَلَيَّ، فَجَعَلْتُ أُحَدِّثُهُ عَنْ افْتِرَاقِ النَّاسِ وَمَا أَحْدَثُوا، فَجَعَلَ يَبْكِي ثُمَّ قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ النَّاسَ دَخَلُوا فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا وَسَيَخْرُجُونَ مِنْهُ أَفْوَاجًا». إسناده ضعيف.

وقد حصل ما أخبر به، فقد ضعف الدِّين في قلوب النَّاسِ، وكثر الزَّنادقة والمُلاحِدون، وأصبح المسلمون في فوضى تشبه أيام الجاهلية الأولى، فإنَّا لله وإنا إليه راجعون.

سورة الإخلاص

ورد عن ابن مسعودٍ وأبي بن كعب أنَّ قريشًا ومشركي مكَّة قالوا للنبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: يا مُحَمَّدُ، اُنْسُبْ لَنَا رَبَّكَ، فَأَنْزَلَ اللهُ تعالى: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝﴾ [الإخلاص: ١ - ٤].

وروى الطبراني بإسنادٍ ضعيفٍ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «لكلِّ شيءٍ نِسْبَةٌ، ونِسْبَةُ اللهِ ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللهُ الصَّمَدُ﴾ والصَّمَدُ ليس بأجوف».

ما ورد في أنها تعدل ثلث القرآن

أخرج مسلمٌ والترمذيُّ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «اُحْشِدُوا فَإِنِّي سَأَقْرَأُ عَلَيْكُمْ ثُلُثَ الْقُرْآنِ»، فَحَشَدَ مَنْ حَشَدَ، فَقَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ ثُمَّ دَخَلَ، فَقَالَ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ: إِنَّا نَرَى هَذَا خَبْرًا جَاءَهُ مِنَ السَّمَاءِ فَذَلِكَ الَّذِي أَدْخَلَهُ؟ ثُمَّ خَرَجَ نَبِيُّ اللهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم فَقَالَ: «إِنِّي قُلْتُ لَكُمْ سَأَقْرَأُ عَلَيْكُمْ ثُلُثَ الْقُرْآنِ، أَلَا إِنَّهَا تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ».

وأخرج البخاريُّ وأبو داود والنسائيُّ عن أبي سعيدٍ الخدريِّ أنَّ رجلًا سمع رجلًا يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ يُرَدِّدُهَا فَلَمَّا أَصْبَحَ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم فَذَكَرَ ذَلِكَ لَهُ، وَكَأَنَّ الرَّجُلَ يَتَقَالَّمُ -بِضَمِّ اللَّامِ الْمَشْدُودَةِ أَيْ يَعِدُّهَا قَلِيلَةً لَصَغَرِهَا- فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «وَالَّذِي نَفْسِي

بِيَدِهِ إِمَّا لَتَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ».

قلت: القارئ الذي بات يُردِّدها، قتادة بن النعمان وهو أخو أبي سعيد الخدري من الأم، وكانا متجاورين في السكنى.

وأخرج البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «أَيُعْجِزُ -بكسر الجيم- أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ فِي لَيْلَةٍ؟» فَشَقَّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ وَقَالُوا: أَتَيْنَا يَطِيقُ ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ فَقَالَ: «اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ».

وفي "سنن الترمذي" عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله عنه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «أَيُعْجِزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَقْرَأَ فِي لَيْلَةٍ ثُلُثَ الْقُرْآنِ؟ مَنْ قَرَأَ اللَّهُ الْوَاحِدَ الصَّمَدَ فَقَدْ قَرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ». قال الترمذي: «حديث حسن». والأحاديث في هذا كثيرة.

واختلف العلماء في معنى كونها تعدل ثلث القرآن:

فقال بعضهم: هي ثلث باعتبار معاني القرآن؛ لأنه ثلاثة أنحاء: أحكام، وأخبار، وتوحيد.

وقد اشتملت على التوحيد فهي ثلث القرآن، ويشهد له ما في "صحيح مسلم" عن أبي الدرداء رضي الله عنه عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّ اللَّهَ جَزَأَ الْقُرْآنَ ثَلَاثَةَ أَجْزَاءٍ فَجَعَلَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ جُزْءًا مِنْ أَجْزَاءِ الْقُرْآنِ». قال عياض: «ويشهد له ﴿الرَّكَتُبُ أَحْكَمَتَا آيَتُهُ ثُمَّ فَصِلَتْ﴾ [هود: ١] ثُمَّ بَيَّنَّ التَّفْصِيلَ فَقَالَ: ﴿الْأَتَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ فهذا فصل الإلهية. ثم قال:

﴿إِنِّي لَكُمْ مِّنْهُ نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ﴾ [هود: ٢]، فهذا فصل النبوة والقصص منه؛ لأنها أدلتها، ثم قال: ﴿وَأَن أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ﴾ [هود: ٣] فهذا فصل التكليف، والوعد والوعيد منه. اهـ.

وقال القرطبي: «اشتملت هذه السورة على اسمين من أسماء الله تعالى، يتضمَّنان جميع أوصاف الكمال لم يوجد في غيرها من السور، وهما: «الأحد الصمد»؛ لأنها يدلان على أَحَدِيَّةِ الدَّاتِ الْمُقَدَّسَةِ الموصوفة بجميع أوصاف الكمال، وبيان ذلك: أن «الأحد» يُشعر بوجوده الخاص الذي لا يشاركه فيه غيره، و«الصَّمد» يُشعر بجميع أوصاف الكمال؛ لأنه الذي انتهى إليه السؤدد، فكان مرجع الطلب منه وإليه، ولا يتم ذلك إلا لمن حاز جميع خصال الكمال، وذلك لا يصلح إلا لله تعالى، فلما اشتملت هذه السورة على معرفة الدَّاتِ الْمُقَدَّسَةِ كانت بالنسبة إلى تمام المعرفة بصفات الدَّاتِ وصفات الفعل ثلثاً». اهـ.

وقيل معنى كونها ثلث القرآن: أن ثواب قراءتها يوازي مثل ثواب قراءة ثلث القرآن. وقيل: مَنْ عَمِلَ بِهَا تَضَمَّنَتْهُ مِنَ الْإِخْلَاصِ والتوحيد كان كمن قرأ ثلث القرآن.

قصة الرجل الذي كان يقرؤها في كل صلاة

أخرج البخاري ومسلم والنسائي عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بَعَثَ رَجُلًا عَلَى سَرِيَّةٍ، وكان يقرأ لأصحابه في صلاتهم فيختم به ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فلما رجعوا ذكروا ذلك للنبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال: «سَلُّوهُ لَأَيِّ شَيْءٍ يَصْنَعُ ذَلِكَ؟» فسألوه فقال: لأنها صفة الرحمن، وأنا

أحب أن أقرأ بها، فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «أخبروه أن الله تعالى يُحِبُّهُ».

قوله: فيختم بـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، يعني يختم بها قراءته في الصلاة، أي: يقرأ بها بعد الفاتحة.

قال العلامة الأبي: «وكان شيخنا أبو عبدالله بن عرفة رحمه الله تعالى يستحب ختم أعمال الطاعة بقراءتها، وكان يختم قيامه بالليل بقراءتها عشر مرات يعدها في أصابعه، ولا يرى العد شغلاً، وكذلك كان يعد تكبيرات الصلاة على الجنائز». اهـ قلت: ورد حديث ضعيف في الحُصِّ على قراءتها عشر مرّات، فروى أحمد والطبراني عن معاذ بن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عَشْرَ مَرَّاتٍ بَنَى اللَّهُ لَهُ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ». فقال عمر بن الخطاب: إذا نستكثر يا رسول الله، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «اللَّهُ أَكْثَرُ وَأَطْيَبُ». وفي إسناده روايان ضعيفان، وفي أوسط معاجم الطبراني بإسناد ضعيف أيضًا عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من قرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عَشْرَ مَرَّاتٍ بُنِيَ لَهُ قَصْرٌ فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ قَرَأَهَا عَشْرِينَ مَرَّةً بُنِيَ لَهُ قَصْرَانِ، وَمَنْ قَرَأَهَا ثَلَاثِينَ مَرَّةً بُنِيَ لَهُ ثَلَاثُ».

قصة أخرى تشبهها

أخرج الترمذي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان رجلٌ من الأنصار يؤمهم في مسجد قباء فكان كلما افتتح سورة يقرأ بها لهم في الصلاة بما يقرأ به افتتح بـ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، حتى يفرغ منها، ثم كان يقرأ سورة

أخرى معها، وكان يصنع ذلك في كل ركعة فكلمه أصحابه فقالوا: إنك تفتتح بهذه السورة ثم لا ترى أنها تجزيك حتى تقرأ بأخرى؟ فإما أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بالأخرى، فقال: ما أنا بتاركها، إن أحببتكم أن أؤمكم بذلك فعلت، وإن كرهتم تركتكم، وكانوا يرون أنه من أفضلهم وكرهوا أن يؤمهم غيره، فلما أتاهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخبروه الخبر فقال: «يا فلان ما يمنعك أن تفعل ما يأمرك به أصحابك؟ وما حملك على لزوم هذه السورة في كل ركعة؟» قال: إني أحبها، قال: «حُبُّكَ إِيَّاهَا أدخلك الجنة». قال الترمذي: «حديث صحيح غريب».

قلت: وعلقه البخاري بصيغة الجزم، وعن البخاري رواه الترمذي. وفي "مسند أحمد" عن أنسٍ أيضًا قال: جاء رجلٌ إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: إني أحب هذه السورة ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «حُبُّكَ إِيَّاهَا أدخلك الجنة».

وأخرج الإمام مالكٌ واللفظ له والترمذي والنسائي والحاكم عن أبي هريرة قال: أقبلتُ مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسمع رجلًا يقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَكِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١ - ٤]، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «وَجَبَتْ» فسألته ماذا يا رسول الله؟ فقال: «الجنة». قال أبو هريرة: فأردتُ أن أذهب إلى الرجل فأبشره ثم فرقت - بكسر الراء أي خفت - أن يفوتني الغداء مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ثم ذهبت إلى الرجل فوجدته قد ذهب،

صحَّحه الترمذِيُّ والحاكم.

وروى أحمد والطبراني عن أبي أُمَامَةَ رضي الله عنه قال: مرَّ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم برَجُلٍ يقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ فقال: «أَوْجَبَ هذا» أو «وَجِبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ».

وذكر الحافظ الخطيب أبو بكر عن عيسى بن أبي فاطمة الرَّازِيَّ قال: سمعتُ مالكَ بن أنسٍ يقول: إذا نُقِسَ بالنَّاقُوسِ اشتدَّ غضبُ الرحمن فتَنزِلُ الملائكةُ فيأخذون بأقطار الأرض فلا يزالون يقرآن ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ حتى يسكن غضبه عزَّ وجلَّ.

سورة الإخلاص وتكثير الرزق

أخرج الطبراني عن جرير بن عبد الله قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ قرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ حين يَدْخُلُ مَنْزِلُهُ نَفَتِ الْفَقْرُ عن أهل ذلك المنزِل والجيران». إسناده ضعيف.

وروى الحافظ أبو موسى المديني عن سهل بن سعدٍ قال: جاء رجلٌ إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم فشكا إليه الْفَقْرَ وَضِيقَ الْعِيشَةِ، فقال له رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «إِذَا دَخَلْتَ مَنْزِلَكَ فَسَلِّمْ إِنْ كَانَ فِيهِ أَحَدٌ، أو لم يكن فيه أَحَدٌ، ثُمَّ سَلِّمْ عَلَيَّ واقْرَأ: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ مرَّةً وَاحِدَةً» ففعل الرجل فأدَّرَ اللهُ عليه الرِّزْقَ حتى أفاض على جيرانه وقرباته. سنده ضعيفٌ أيضًا.

وهذا من الفضائل التي يجوز فيها العمل بالضعيف كما هو معروف.

سورة الإخلاص والاسم الأعظم

أخرج أصحاب "السنن" عن بُريدة رضي الله عنه أَنَّهُ دخل مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم المسجد فإذا رجلٌ يُصَلِّي يدعو يقول: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّكَ أَنْتَ اللهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْوًا أَحَدٌ، قال: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَدْ سَأَلَهُ بِاسْمِهِ الْأَعْظَمِ الَّذِي إِذَا سُئِلَ بِهِ أُعْطِيَ، وَإِذَا دُعِيَ بِهِ أُجَابَ». حَسَنُهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالْحَاكِمُ.

ونقل الحافظ المُنْذِرِيُّ عن شيخه الحافظ أبي الحسن بن المفضل المقدسي المالكي قال: «إِسْنَادُهُ لَا مَطْعَنَ فِيهِ، وَلَمْ يَرِدْ فِي الْبَابِ حَدِيثُ أَجُودَ إِسْنَادًا مِنْهُ». اهـ
قلت: فِي تَعْيِينِ الْإِسْمِ الْأَعْظَمِ أَقْوَالٌ كَثِيرَةٌ، أَرْجَحُهَا: أَنَّهُ مِمَّا اسْتَأْثَرَ اللهُ بَعْلَمَهُ كَلِيلَةَ الْقَدَرِ وَسَاعَةَ الْإِجَابَةِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ؛ لِيَجْتَهِدَ الْإِنْسَانُ فِي الدُّعَاءِ بِجَمِيعِ أَسْمَاءِ اللهِ الْحُسْنَى.

سورة الإخلاص وتكفير الذنوب

أخرج التِّرْمِذِيُّ عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ قَرَأَ كُلَّ يَوْمٍ مِائَتِي مَرَّةً ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ مَحَا اللهُ عَنْهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً إِلَّا أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ دَيْنٌ». قَالَ التِّرْمِذِيُّ: «حَدِيثٌ غَرِيبٌ».

ورواه أَبُو يَعْلَى الْمُوصِلِيُّ، وَلَفْظُ رَوَايَتِهِ: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ خَمْسِينَ مَرَّةً غَفَرَ اللهُ لَهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً». وَفِي رَوَايَةٍ لِأَبِي يَعْلَى أَيْضًا: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾ فِي يَوْمٍ مِائَتِي مَرَّةً كَتَبَ اللهُ لَهُ أَلْفًا وَخَمْسِمِائَةَ حَسَنَةٍ، إِلَّا أَنْ

يكون عليه دَيْنٌ». إسناده ضعيفٌ أيضًا. وفي "مسند الدارمي" عن أنسٍ أيضًا قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ خمسين مَرَّةً غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبَ خَمْسِينَ سَنَةً».

سورة الإخلاص والعنق من النار

أخرج الطبراني في "الكبير" عن فيروز الديلمي -وهو ابن أخت النجاشي وقد خدم النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم- قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مائة مَرَّةً في الصَّلَاةِ أو غيرها كَتَبَ اللهُ لَهُ بَرَاءَةً مِنَ النَّارِ». إسناده ضعيفٌ.

وروى إبراهيم بن محمد الخيارجي في "فوائده" عن حذيفة رضي الله عنه مرفوعًا: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ أَلْفَ مَرَّةٍ فَقَدْ اشْتَرَى نَفْسَهُ مِنَ اللهِ». قال المناوي في "التيسير": «أي يجعل الله ثواب قراءتها عِتْقَهُ مِنَ النَّارِ، وينبغي قراءتها كذلك عن الميت». اهـ.

وجاء في "مسند البزار" مرفوعًا: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مائة أَلْفَ مَرَّةٍ أَعْتَقَهُ اللهُ مِنَ النَّارِ وَتَحَمَّلَ عَنْهُ التَّيَبَّاتِ». وهذا حديثٌ ضعيفٌ جدًا. ونص جماعةٌ من متأخري المالكية على استحباب عتاقة الصمديّة وحضوا على قراءتها واستعمالها، منهم: الشيخ عبدالسلام الأسمر الطرابلسي في بعض نصائحه -وهو غير عبدالسلام بن مشيش المراكشي- والشيخ العارف محمد بن ناصر الدرعي، والعارف أبو زيد عبدالرحمن الفاسي، والشيخ محمد بن عبدالقادر الفاسي، والشيخ أبو عبدالله المسناوي في أجوبة لهم في هذه المسألة،

والعلامة الشَّيخ الطَّيِّب بن كيران في "شرحہ علی توحید ابن عاشر" وهو مطبوعٌ. كل هؤلاء استحبوا عتاقة الصمدية مع اعتراف بعضهم كالمسناوي بشدة ضعف حديثها، اعتمادًا على أنَّ هذا من الفضائل التي يتساهل فيها، فمن شاء أن يستعملها رجاء حصول ما فيها فلا بأس بذلك، على شرط ألاَّ يعتقد ثبوت ذلك عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حتَّى لا يَقَعَ في الكَذِبِ عليه.

قراءتها عند النوم

أخرج الترمذي عن أنس بن مالك عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنَامَ عَلَى فِرَاشِهِ فَنَامَ عَلَى يَمِينِهِ ثُمَّ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ مِائَةَ مَرَّةٍ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَهُ الرَّبُّ عَزَّ وَجَلَّ: يَا عَبْدِي ادْخُلْ عَلَى يَمِينِكَ الْجَنَّةَ». قال الترمذي: «حديثٌ غريبٌ، وقد روي من غير هذا الوجه». اهـ

قلت: إذا قال الترمذي في الحديث: «غريبٌ» فإنه يقصد ضعفه كما هنا، أمَّا إذا قال: «حسنٌ غريبٌ» أو «صحيحٌ غريبٌ»، أو «حسنٌ صحيحٌ غريبٌ»، فإنه حينئذٍ يقصد بالغرابة معنى آخر غير الضعف مما هو معروف عند المحدثين.

وأخرج الطبراني في "الأوسط" و"الصغير" عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ قَرَأَ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمِيسَ مَرَّةٍ نُودِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ قَبْرِه، قُمْ يَا مَدَحَ اللَّهِ فَادْخُلِ الْجَنَّةَ». رجال إسناده ثقاتٌ إلاَّ شيخ الطبراني فلم يُعرف حاله.

قراءتها دُبُر كل صلاة

أخرج أبو يعلى الموصلي عن جابرٍ أيضًا قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «ثَلَاثٌ مَنْ جَاءَ بِهِنَّ مَعَ الْإِيمَانِ دَخَلَ مِنْ أَيِّ أَبْوَابِ الْجَنَّةِ شَاءَ، وَزُوجَ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ حَيْثُ شَاءَ: مَنْ عَفَا عَنْ قَاتِلِهِ، وَأَدَّى دَيْنًا خَفِيًّا، وَقَرَأَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ مَكْتُوبَةٍ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عَشْرَ مَرَّاتٍ». قال: فقال أبو بكرٍ رضي الله عنه: أو إحداهنَّ يا رسول الله؟ فقال: «أو إحداهنَّ». إسناده ضعيفٌ جدًا.

وأخرج ابن عساكر في "تاريخه" عن ابن عباسٍ رضي الله عنهما عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «ثَلَاثٌ مَنْ كُنَّ فِيهِ أَوْ وَاحِدَةٌ مِنْهُنَّ فَلْيَتَزَوَّجْ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ حَيْثُ شَاءَ: رَجُلٌ اتَّيَمَّنَ عَلَى أَمَانَةٍ فَأَذَاهَا خِيفَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. وَرَجُلٌ خَلَّى -بِفَتْحِ اللَّامِ الْمَشْدُودَةِ- عَنْ قَاتِلِهِ -أَيَّ عَفَا عَنْهُ قَبْلَ مَوْتِهِ- وَرَجُلٌ قَرَأَ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ عَشْرَ مَرَّاتٍ». إسناده ضعيفٌ.

قصّة الرجل الذي كان يُحبُّها ويتلوها في جميع الحالات

أخرج الطبراني، وابن الضريس في "فضائل القرآن"، وسمويه في "فوائده"، وابن منده، والبيهقي في "دلائل النبوة"، عن أنس بن مالكٍ قال: نزل جبرائيلُ على النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال: يا مُحَمَّدُ، مات معاويةُ المزيُّ أتُحِبُّ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ؟ قال: «نعم»، فضرب بجناحيه فلم تَبَقْ أَكْمَةٌ وَلَا شَجَرَةٌ إِلَّا تَضَعُضَعَتْ، فرفع سريره حتى نظر إليه فصلَّى عليه وخلفه صفَّان من الملائكة كُلُّ صَفٍّ سَبْعُونَ أَلْفَ مَلِكٍ فقال: «يا جبريلُ بِمَ نَالَ مُعَاوِيَةُ هَذِهِ الْمَنْزِلَةُ؟» قال: بحبِّ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ وقرائته إِيَّاهَا ذَهَابًا وَجَائِيًا وَقَائِمًا وَقَاعِدًا وَعَلَى كُلِّ حَالٍ.

وأول الحديث عند ابن الضريس: كان النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بالشَّام فجاءه جبريل... الحديث.

ورواه أبو يعلى وابن سنجر في "مسنده" وابن الأعرابي، وابن عبد البر في "الاستيعاب" وحاجب الطوسي في "فوائده" والبيهقي في "الدلائل" عن أنسٍ قال: غزونا مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم غزوة تبوك فطلعت الشمس يوماً بنور وشعاع وضياء لم نره قبل ذلك، فتعجَّب النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم من شأنها إذ أتاه جبريل عليه السلام فقال: مات معاوية بن معاوية الليثي فبعث الله سبعين ألف مَلَكٍ يُصلُّون عليه، قال: «بِمَ ذاك؟» قال: بكثرة تلاوته ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ فهل لك يا رسول الله أَنْ أقبض لك الأرض فتصلي عليه؟ قال: «نعم» فصلَّى عليه.

قوله: «الليثي». خطأ من راويه عن أنس وهو العلاء بن زيد الثقفي ضعيفٌ جداً. والصواب: المزني.

ورواه أحمد والحاكم في "فوائده"، والطبراني في "مسند الشاميين"، والخلال في "فضائل" ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، وابن عبد البر من حديث أبي أمامة نحوه، وفيه: «فوضع جبرائيل جناحه الأيمن على الجبال فتواضعت حتى نظرنا إلى المدينة».

ورواه ابن الضريس في "فضائل القرآن" عن سعيد بن المسيب مرسلًا. ورواه البغوي وابن منده في "الصحابة" عن الحسن البصري مرسلًا أيضًا. وطُرُق الحديث ضعيفةٌ.

قال ابن عبد البر: «أسانيد هذا الحديث ليست بالقويَّة، ولو أمَّها في الأحكام

لم يكن في شيء منها حُجَّة ومعاوية بن مقرن المزني معروفٌ هو وإخوته، وأمَّا معاوية بن معاوية فلا أعرفه». اهـ

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني: «قد يحتج به من يجيز الصلاة على الغائب، ويدفعه ما ورد أنه رفعت الحجب حتى شهد جنازته فهذا يتعلق بالأحكام والله أعلم». اهـ

فضلها مع المَعُوذَتَيْنِ

أخرج أبو داود والترمذي والنسائي عن معاذ بن عبد الله بن خبيب -بضم الخاء المعجمة- عن أبيه قال: أصابنا عطشٌ وظلمةٌ فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يُصلي بنا فخرج فأخذ بيدي فقال: «قل». قلت: ما أقول؟ قال: «﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين حين تمسي وحين تصبح ثلاث مرَّاتٍ تكفيك من كل شيء». قال الترمذي: «حسنٌ صحيحٌ غريبٌ».

وأخرج البزار بإسنادٍ صحيح عن عبد الله الأسلمي قال: كُنَّا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عمرةٍ حتى إذا كنا ببطن رابغ استقبلتنا ضباة فأضلَّتْنا الطريق فلم نشعر حتى طلعتنا على ثنية، فلما رأى النَّبِيُّ ذلك عدل إلى إلٍ كَثِيبٍ فأنَاخَ عليه، ثُمَّ قام وقام عليه من شاء الله، فما زال يُصلي حتى طلع الفجر فأخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم برأس ناقته ثُمَّ مشى، وعبد الله الأسلمي إلى جنبه ما أحد مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم غيره، فوضع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يده على صدره وقال: «قل». قلت: ما أقول؟ قال: «﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ

الْفَلَقِ ﴿﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ حتى فرغت منها. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «هكذا فتعوذ فما تعوذ العباد بمثلهنَّ قطُّ».

حديث آخر في فضلهنَّ

أخرج أحمد عن عقبة بن عامر قال: لقيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فابتدأته فأخذت بيده فقلت: يا رسول الله بم نجاة المؤمن؟ قال: «يا عقبة، أَمْسِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ وَلْيَسَعْكَ بَيْتُكَ وَابْكْ عَلَى خَطِيئَتِكَ» قال: ثُمَّ لَقِيتُ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فابتدري فأخذ بيدي فقال: «يا عقبة بن عامر، أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ ثَلَاثِ سُوَرٍ مَا أَنْزَلَ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَالْفُرْقَانِ مِثْلَهُنَّ؟» قال: قلت: بلى جعلني الله فداك، قال: فَأَقْرَأْنِي ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ثُمَّ قال: «يا عقبة، لَا تَنْسَهُنَّ وَلَا تَبْتَ لَيْلَةً حَتَّى تَقْرَأَهُنَّ» قال: فما نسيتهنَّ منذ قال: «لَا تَنْسَهُنَّ»، وما بَتُّ لَيْلَةً حَتَّى أَقْرَأَهُنَّ. قال عقبة: ثُمَّ لَقِيتُ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فابتدأته فأخذت بيده فقلت: يا رسول الله أخبرني بفواضل الأعمال؟ فقال: «يا عقبة، صَلِّ مِنْ قَطْعِكَ، وَاعْطِ مَنْ حَرَمَكَ، وَأَعْرِضْ عَمَّنْ ظَلَمَكَ». رجاله ثقاتٌ على ضعفٍ في بعضهم، وروى الترمذي بعضه وحسنه.

حديث في الاستشفاء بهنَّ

أخرج البخاري وأصحاب "السنن" عن عائشة رضي الله عنها أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا أُوِيَ إِلَى فِرَاشِهِ كُلَّ لَيْلَةٍ جَمَعَ كَفَّيْهِ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا فَقَرَأَ فِيهِمَا: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ

بِرَبِّ النَّاسِ ﴿ ثُمَّ يَمْسَحُ بِهَا مَا اسْتَطَاعَ مِنْ جَسَدِهِ يَبْدَأُ بِهَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ
وما أقبل من جسده. يفعل ذلك ثلاث مرات.

وفي "الصحيحين" وغيرهما عن عائشة أَيْضًا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وآلَهُ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمَعُودَاتِ وَيَنْفُثُ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ
كَنتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُ بِيَدِهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا.

«المعوذات» بكسر الواو المشددة هي سورة (الإخلاص) و(الفلق) و(الناس).

المعوذتان

أخرج مسلمٌ والترمذيُّ والنسائيُّ عن عقبة بن عامرٍ قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ: «أَلَمْ تَرَ آيَاتِ أَنْزَلَتْ اللَّيْلَةَ لَمْ يَرِ
مِثْلُهُنَّ؟ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾».

ورواه أبو داود ولفظه: كنت أقود برسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ في
السَّفَرِ، فَقَالَ: «يَا عَقْبَةُ، أَلَا أَعْلَمُكَ خَيْرَ سُورَتَيْنِ قُرْتَا»، فَعَلَّمَنِي: ﴿قُلْ أَعُوذُ
بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾.

وفي روايةٍ له أَيْضًا عن عقبة قال: بينما أنا أسير مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ بين الجحفة والأبواء، إذ غشيتنا ريح مظلمة شديدة، فجعل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ يتعوذ بـ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ويقول: «يَا عَقْبَةُ، تَعَوَّذْ بِمَا فَمَا تَعَوَّذَ مُتَعَوِّذٌ بِمِثْلِهِمَا». قال: وسمعتَه يُؤْمِنَا بِمَا فِي الصَّلَاةِ.

وروى النسائي وابن حبان - واللفظ له - والحاكم عن عقبة بن عامر قال: اتبعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو راكب، فوضعت يدي على قدميه، فقلت: أقرأني آية من سورة هود وآية من سورة يوسف، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يا عقبة بن عامر، إنك إن تقرأ سورة أحب إلى الله ولا أبلغ عنده من أن تقرأ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾»، فإن استطعت ألا تفوتك في الصلاة فافعل». صححه الحاكم.

وروى أحمد وأبو داود والنسائي عن عقبة أيضاً قال: بينا أنا أقود برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في نعب من تلك النقاب، إذ قال لي: «يا عقبة، ألا تركب؟» قال: فأشفقت أن تكون معصية، قال: فنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وركبت هنيئة ثم ركب، ثم قال: «يا عقيب، ألا أعلمك سورتين من خير سورتين قرأ بهما الناس؟» قلت: بلى يا رسول الله، فأقراني: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ ثم أقيمت الصلاة فتقدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ بهما ثم مر بي فقال: «كيف رأيت يا عقيب؟ اقرأ بهما كلما نمت وكلما قومت». قلت: عقيب ترخيم عقبة.

وفي "المسند" و"سنن أبي داود" و"الترمذي" و"النسائي"، عن عقبة قال: أمرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن أقرأ بالمعوذات في دبر كل صلاة. وروى النسائي عن عقبة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بالمعوذتين في صلاة الصبح، وروى النسائي وابن حبان عن جابر بن عبد الله قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «اقرأ يا جابر» قلت: وما أقرأ؟ بأبي أنت

وأُمي، قال: «اقرأ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾»، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾» فقرأ بهما، فقال: «اقرأ بهما ولن تقرأ بمثلهما».

وأخرج النسائي عن ابن عباس الجهني أَنَّ النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال له: «يا ابن عباسٍ ألا أدلك -أو ألا أخبرك- بأفضل ما يتعوذ به المتعوذون؟» قال: بلى يا رسول الله، قال: «﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾»، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾» هاتان السورتان».

وفي "المسند" بإسنادٍ صحيحٍ عن أبي العلاء يزيد بن عبد الله بن الشَّخِير قال: قال رجلٌ كُنَّا مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم في سفرٍ والنَّاس يعْتَقِبُون -أي يتناوبون في الركوب- وفي الظهر قَلَّة -الظهر كناية عما يركب من البهائم- فحانت نزلة برسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم ونزلتي، فلحقني من بعد فضرب على مَنْكبي فقال: «﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾» فقلت: «﴿أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾»، فقرأها رسول الله وقرأتها معه ثمَّ قال: «﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾» فقرأها رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم وقرأتها معه قال: «إذا أنت صَلَّيْتَ فاقْرَأ بهما».

قال الحافظ ابن كثير: «الظَّاهِر أَنَّ هذا الرجل هو عقبة بن عامر». اهـ
وأخرج الترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري قال: كان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يَتَعَوَّذُ مِنْ أَعْيُنِ الْجَانِّ وَأَعْيُنِ الْإِنْسِ، فلما نزلت المَعْوِذَتَان أخذ بهما وترك ما سِوَى ذَلِكَ، قال الترمذي: «حديثٌ حسنٌ».
قلت: معنى الحديث أَنَّ النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم كان يَتَعَوَّذُ مِنْ

العين والحسد وشر الإنس والجن، بتعاويز من أدعية ونحوها فلما نزلت المعوذتان صار يتعوذ بهما وترك غيرهما؛ لأنَّهما يكفیان عن سائر المعوذات، وفي هذا دليل على عظيم فضلها، والله أعلم.

فضل سور القرآن من غير تعيين

أخرج الترمذي عن شدَّاد بن أوسٍ قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «ما من مسلم يأخذ مضجعه يقرأ سورة من كتاب الله عزَّ وجلَّ إلَّا وكلَّ الله به ملكًا فلا يقربه شيطانٌ حتَّى يَهَبَّ متى هَبَّ». وأخرجه أبو نصر الوايلي ولفظه: «من أخذ منكم مضجعه ليرقد فليقرأ بأُمِّ القرآن وسورة فإنَّ الله عزَّ وجلَّ يوكل به ملكًا يَهَبُّ معه إذا هَبَّ».

وإلى هنا ينتهي ما أوردناه من فضائل القرآن من غير استيعاب كما قدَّمنا. وقد أردنا أن نثبت هنا رسالة في هذا الموضوع للعلامة الأديب الشيخ محمَّد بن محمَّد بن الطيب المغربي التافلاقي المالكي مفتي القدس المتوفى سنة (١١٩١) هجرية وهي مشتملة على فصلين وخاتمة.

الفصل الأول: فيما ورد في فضل بعض السور والآيات مما هو صحيحٌ أو حسنٌ أو ضعيفٌ معمولٌ به في الفضائل.

الفصل الثاني: في التنبيه على أحاديث جاءت في "تفسير الكشاف" و"البيضاوي" وغيرهما وهي غير صحيحة.

الخاتمة:

في بيان من وضع أحاديث السور التي امتلأت بها كتب التفاسير المطبوعة

المتدولة^(١).

وليعلم حضرات القراء الكرام أننا نورد في كتبنا أحاديث متنوعة موضوعة، وننبه عليها ليعلم القارئ حالها ولا يغتر بها إذا رآها في كتاب تفسير أو حديث أو وعظ أو نحو ذلك، وما سلطنا هذا المسلك في كتبنا حتى كثرت علينا الأسئلة في أحاديث موضوعة أو واهية، ووجدنا معظم أصحاب تلك الأسئلة يرتكنون على وجود الأحاديث في كتب مشهورة متداولة، وإن كان مؤلفوها لا يعرفون الحديث، فمن اعترض علينا إيراد حديث موضوع مع التنبيه عليه فهو جاهل، استبدل المقد بالشكر، وجعل جزاءنا على ما نقدّمه إليه عتاباً ولوماً، ولم يعلم أنّ أبا زرعة الرّازي أحد أئمة الحديث كان يحفظ أربعة آلاف حديث موضوعة، وأنّ الإمام البخاري كان يحفظ مائتي ألف حديث غير صحيح (٢٠٠٠٠٠) وأنّ معرفة الحديث الموضوع أهم في نظر العلماء من معرفة الحديث الصّحيح، فأبى لوم علينا بعد هذا إذا مشينا على هدى العلماء الرّاسخين؟!!

هذا ما رأينا أنّ نلفت أنظار القراء إليه والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

(١) لم نذكر هذه الرسالة لأننا التزمنا أن تكون هذه الموسوعة خاصّة بما كتبه السيّد عبد الله بن محمّد بن الصّدّيق الغماري فقط.

التداوي بالقرآن

قال الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: ٨٢] قال العلماء: ﴿مِنْ﴾ لبيان الجنس، أي ونُزِّلَ مِنْ جِنْسِ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ، فالقرآن قليله وكثيره شفاءٌ من الأمراض الحسيَّة الظاهريَّة، وشفاء من الأمراض المعنويَّة الباطنيَّة كالاعتقادات الباطلة والأخلاق المذمومة وما إليها.

فالقرآن العظيم شفاءٌ من جميع الأمراض، وعلاجٌ نافعٌ في جميع الحالات، وقد سبق في فضل سورة «الإخلاص»، وما معها استشفاء النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بِ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ و«الإخلاص» و«المعوذتين»، وقد حكى الحافظ ابن حجر العسقلاني إجماع العلماء على جواز الرُقَى بكلام الله تعالى أو بأسمائه وصفاته، ومستند هذا الإجماع: الكتاب والسُّنَّة، أمَّا الكتاب فالآية السَّابِقَة، وقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ الَّذِي بِنَايُكُمْ وَأَتَمَّ إِلَهُكُمْ فَأَعْلَمُ خَلْقُكُمْ أَنَّهُمْ كَافِرُونَ﴾ [فصلت: ٤٤] ومن يحمل الشِّفاء في هاتين الآيتين على الشِّفاء المعنوي فقط فقد أخطأ خطأ كبيراً. وأمَّا السُّنَّة فكثيرة سبقت الإشارة إلى بعضها، ونشير هنا إلى بعض آخر منها.

قصة اللدبيغ الذي رُقِيَ بالفاتحة

ثبت في "الصحيحين" وغيرهما عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَتَوْا عَلَى حَيٍّ مِنْ أَحْيَاءِ الْعَرَبِ، فَلَمْ يَقْرُوهُمْ -أي لم يُصَيِّفُوهُمْ- فبينما هم كذلك إذ لدغ سيِّد أولئك الحيِّ، فقالوا: هل معكم مِنْ دَوَاءٍ؟ أو رَاقٍ؟ فقالوا: إِنَّكُمْ لَمْ تَقْرُؤُوا، وَلَا نَفْعُ لِحَتَّى تَجْعَلُوا لَنَا

جُعَلًا -بِضْمِ الجيم، أي أَجْرًا- فجعلوا لهم قَطِيعًا من الشَّاءِ، فجعل -يعني رئيس الصحابة في تلك السَّفَرِيَّة وهو أبو سعيد الخدري- يقرأ بأَمِّ القرآن ويَجْمَعُ بُزَاقَهُ وَيَنْفِلُ فَبَرَأَ الرجلُ، فأتوا بالشَّاءِ، فقالوا: لا نأخذه حتى نسأل النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم، فسألوه فَضَحِكَ، وقال: «وما أدراك أَنَّها رُقِيَّةٌ؟ خُذُوهَا -أي الشياء- واضْرِبُوا لي بِسَهْمٍ».

يؤخذ من هذا الحديث جواز أخذ الأجرة على العلاج، وجواز أخذ الأجرة على القرآن، وقد جاء في بعض روايات هذا الحديث في "الصحيحين" أيضًا قول النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم -حين سألوه-: «إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كَتَابَ الله».

قصة أخرى

ثبت في "سنن أبي داود" وغيرها عن خارجة بن الصَّلْت التميمي، عن عمِّه قال: أقبلنا من عند رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم فأتينا على حيٍّ من العرب فقالوا: إِنَّا أَنْبَأْنَا أَنَّكُمْ قَدْ جِئْتُمْ مِنْ عِنْدَ هَذَا الرَّجُلِ بِخَيْرٍ، فهل عندكم مِنْ دَوَاءٍ؟ أَوْ رُقِيَّةٍ؟ فَإِنَّ عِنْدَنَا مُعْتَوْهَا فِي الْقِيُودِ، قال: فقلنا: نعم. قال: فجاءوا بِمَعْتَوْهِ فِي الْقِيُودِ، قال: فقرأت عليه بفاتحة الكتاب ثلاثة أيامٍ غدوة وعشية، أجمع بُزَاقِي ثُمَّ أَنْفِلُ، قال: فكأنما نُشِطَ مِنْ عِقَالٍ، قال: فأعطوني جُعَلًا، فقلتُ: لا، حتى أسأل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم، فسألته فقال: «كُلُّ، فَلَعَمْرِي مَنْ أَكَلَ بِرُقِيَّةٍ بَاطِلٍ، لَقَدْ أَكَلَتْ بِرُقِيَّةٌ حَقًّا». وللحديث طرقٌ وألفاظ في السنن وغيرها.

قصة ثالثة

أخرج عبد الله ابن الإمام أحمد في "زوائد المسند" بإسناد فيه راوٍ ضعيف عن أبي بن كعب قال: كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجاءه أعرابي، فقال: يا نبي الله إن لي أخاً وبه وجع، قال: «وما وجعه؟» قال: به لمم - أي مس من الجن - قال: «فائتني به»، قال: فوضعه بين يديه فعوذه النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبفاتحة الكتاب وأربع آيات من أول (سورة البقرة) وهاتين الآيتين ﴿وَاللَّهُمَّ إِنَّكَ اللَّهُ وَاحِدٌ﴾ [البقرة: ١٦٣]، و«آية الكرسي» وثلاث آيات من آخر (سورة البقرة)، وآية من (آل عمران) ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨]، وآية من (الأعراف) ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وآخر آية (المؤمنين) ﴿فَتَعَلَى اللَّهِ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [المؤمنون: ١١٦]، وآية من (سورة الجن) ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَذْرِنَا﴾ [الجن: ٣] وعشر آيات من أول (سورة الصَّف) وثلاث آيات من أول (سورة الحشر)، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ [الإخلاص: ١] و(المعوذتين). فقام الرجل كأنه لم يشتك قط. ورواه أبو يعلى بنحوه، غير أنه قال: عشر آيات من (سورة الصَّف)، ولم يقل من أولها.

دعاء لإذهاب الهم والغم

مَنْ أَصَابَهُ هَمٌّ أَوْ غَمٌّ أَوْ حُزْنٌ فَلْيَدْعُ بِهَذَا الدُّعَاءِ، فَإِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُ هَمَّهُ وَغَمَّهُ، وَهَذَا نَصُّ الدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي عَبْدُكَ، وابنُ عَبْدِكَ، وابنُ أَمَتِكَ، ناصيتي بيدك، عدلٌ في قضاؤك، ماضٍ في حكمك، أسألك بكلِّ اسمٍ هو لك سَمَّيتَ به

نَفْسِكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوْ اسْتَأْذَنْتَ بِهِ فِي عِلْمِ
الْغَيْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رِيبَ قَلْبِي، وَنُورَ بَصَرِي وَجِلَاءَ حُزْنِي،
وَذِهَابَ هَمِّي وَغَمِّي». هكذا ثبت في "المسند" و"صحيح ابن حبان" عن
عبدالله بن مسعودٍ عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

الختام

اللَّهُمَّ يَا كَاشِفَ الْبَلَوِّ، وَيَا عَالِمَ السِّرِّ وَأَخْفَى، أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ الْحُسْنَى،
وَصِفَاتِكَ الْعُلْيَا، أَنْ تَهْدِيَ بِالْقُرْآنِ الْعَظِيمِ قَلْبِي، وَتُنَوِّرَ بِهِ بَصَرِي، وَتَشْفِي بِهِ
عِلَّتِي، وَتَجْلِعَهُ فِي الدُّنْيَا إِمَامِي، وَفِي الْمَوْقِفِ شَفِيعِي، وَعَلَى الصِّرَاطِ قَائِدِي،
بِفَضْلِكَ وَكَرَمِكَ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

أبو الفضل

عبدالله بن محمد الصديق الغماري

خادم الحديث، عفي عنه

٢- الإحسانُ في تعقيبِ الإِثقانِ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله الذي شَرَّفنا بكتابه وجعلنا أهلاً لخطابه، والصَّلَاة والسَّلَام على سيِّدنا مُحَمَّد سيِّد أحبابه، الذي فاز مَنْ تبعه بنعيم الله وثوابه، وشقي مَنْ خالفه بغضب الله وعِقابه، ورضي الله عن آله وأصحابه.

أما بعد: فإن كتاب "الإِتقان في علوم القرآن" للإمام الحافظ أبي الفضل جلال الدين السيوطي -رحمه الله تعالى ورضي عنه- كتابٌ عظيم المزايا، كثير الفوائد، جمع ما تفرَّق في كتب هذا العلم من عيون المسائل ونوادر الشوارد، غير أنه ضمَّ آراء شاذَّة ورواياتٍ ساقطة، فات المؤلِّف أن يُنبِّه على سُذوذها وسقوطها، فاتخذها المستشرقون وأذناهم سلماً إلى الطعن في بعض آيات القرآن الكريم وفيما يتعلَّق بجمعه، وقد أخبرني صديقنا ومُجيزنا العلامة المرحوم الشيخ محمد زاهد الكوثري أنه كان يُدرِّس علوم القرآن لطلبة التفسير بجامعة استانبول بالآستانة وكان يُعنى بالاطلاع على ما يكتبه المستشرقون ليردَّ عليه وينبِّه إليه الطلبة، فكان يجد كثيراً من مطاعنهم يستندون فيه إلى تلك الآراء الشاذَّة والروايات الساقطة، في كتاب "الإِتقان".

وكان هذا من أسباب حملته الشديدة على مؤلِّفه، حتى كان هو والعلامة المرحوم الشيخ محمد سعيد العرفي لا يعترفان له إلا بإتقان علم العربية دون سائر العلوم التي كتب فيها مؤلِّفات قيِّمة، يعتبرانها ملخَّصة من كتب غيره.

وهذا غلوٌّ في التعصُّب ضده وإفراط في الحُمْل عليه، والحقيقة أنه -مع تفوُّقه في علم العربية- برَّز في علومٍ أخرى كالْبلاغة والتفسير والأصول

والفقه الشافعي والحديث، وشارك مشاركة جيدة في القراءات والتاريخ والرجال وفقه الحديث.

وما لخصه من كتب المتقدمين يدل على فهمه لها وحسن تصرفه فيها، مع ما يضمه إليها من زوائد استفادها من سعة اطلاعه وكثرة بحثه.

لكن يُعاب عليه ذكره لأحاديث واهية أو أقوال ساقطة، تُنسب لصحابي أو تابعي أو إمام ولا يُنبه عليها، فيظنها الجاهل صحيحة ويتخذها الجاحد حجة للطعن والغمز، وإن اعتذر معتذرون عن الطبراني وأبي الشيخ وأبي نعيم في روايتهم للأحاديث الموضوعة غير مبينين وضعها، بأنهم حيث ذكروا إسنادهما أحالوا عليه وبرئوا من عهدتها، فكيف يُعتذر عن السيوطي وهو لا يذكر الإسناد؟! بل هو ملزم ببيان رتبة ما يذكره من أحاديث وآثار؛ لأن من حذف الإسناد تعهد بالصحة.

لا نجد ما يُعتذر به عنه إلا من قليل السهو والغفلة، أو أنه قدّر في نفسه أن قراء كتبه لابد أن يكون عندهم من العلم ما يميزون به بين الثابت والواهي وبين الصحيح والساقط، أمّا أن يكون قصده فلا؛ لأن دينه وخلقه لا يسمحان به، يضاف إلى ذلك أنه صوفي شاذلي، أفيضت عليه فتوحات ومواهب لا يحظى بها من يتعمّد ترويح الأحاديث والآثار المكذوبة؛ لأن مروج الكذب مُبغض مطرود، والنبّي صَلَّى الله عليه وآله وسلّم يقول: «مَنْ حَدَّثَ عَنِّي بِحَدِيثٍ يُرَى -بُضْمَ الْيَاءِ- يُظَنُّ -أَنَّهُ كَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِينَ».

فالذين يذكرون الأحاديث الموضوعة عالمين أو ظانين ولرييئونها يشملهم قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ»

وهو حديث متواتر، يفيد عِظَم أثر الكذب على النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم وشدة خطورته.

فمن هنا اعتنى العلماء بتقيد الحديث وتمييز صحيحه من سقيمه، ووضعوا لذلك علماً سموه علم رواية الحديث، وأفردوا كتباً خاصة لبيان الموضوعات والواهيات، وجَرَّحوا رواياتها تجريحاً مبنياً على قواعد وموازين علمية ثابتة لا يعترىها خللٌ.

أمَّا القرآن الكريم فقد تواتر الصحابة على حفظه وجمعه وكتابته كما تلقَّوه عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم، وأخذ عنهم التابعون كذلك، ثُمَّ تابعوا التابعين، وهلمَّ.

وعني العلماء بالبحث في قراءاته وكيفية جمعه وترتيب سوره وآياته وعددها وغير ذلك مما سموه علوم القرآن، وأفردوا لها كتباً خاصة منها المختصر الموجز، والبسيط المتوسط، والمطول الجامع، وجاء في بعضها أشياء ينفيها البحث والتمحيص، وتبطلها القواعد العلمية الثابتة، ومع ذلك جعلها المبشَّرون - وهم المستشرقون الحاقدون - ذريعة للكلام في القرآن الكريم والتشكيك فيه.^(١)

ومن أجل هذا الغرض الخبيث طبعوا بعض الكتب المتعلقة بالقرآن العظيم، مثل كتاب "المصاحف" لابن أبي داود، و"شواذ القراءات" لابن خالويه، يوهمون الجهلاء أنهم يطبعون هذه الكتب للبحث العلمي الخالص،

(١) على أنهم يعتقدون أنَّ القرآن من إنشاء النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم.

وهم في الواقع خُبثاء يريدون تشكيك المسلمين في كتابهم الذي ضمن الله حفظه من التبديل والتغيير.

ولست متجنّياً عليهم فيما أقول؛ فإن مَنْ يقرأ المقدّمة التي كتبها ناشر كتاب "المصاحف" باللغة الإنجليزية، يجد فيها الغمز الصريح والطعن الواضح، وكذلك ما كتبه جولدزير وغيره بحيث يجزم مَنْ تتبّع ما كتبه عن القرآن والإسلام أنه لا يرضيهم من المسلمين إلّا أن يتركوا دينهم إلى المسيحية أو اليهودية، وقد سجّل الله تعالى ذلك في كتابه حيث قال: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ﴾ [البقرة: ١٢٠].

وأخبرني شقيقنا الحافظ أبو الفيض أنه التقى بالأستاذ محمد كردي في مكتبة الخانجي، وتجاذبا أطراف الحديث في مسائل علمية حتى انتهى الكلام إلى الاستشراق وأساليبه، فقال له الأستاذ كردي: «اسمع يا سيّد أحمد، أمر هؤلاء المستشرقين عجيبٌ! جاءوا إلينا بكتبهم وآرائهم مُدّعين أنهم يقصدون البحث العلمي الحرّ، فقبلنا منهم ما أبدوه من طعنٍ في كتابنا وديننا بل شاركناهم فيه تمسّكاً بالمبدأ المذكور، حتى إذا ما أردنا أن نناقش أحدهم في مسائل دينية كالتثليث أو الصّلْب أو الفداء هزّ رأسه استنكاراً وقال: العقائد الإيمانية لا تقبل المناقشة ولا يدخلها العقل.

ونسى ما كان يدعو إليه من بحثٍ في دين الإسلام بقصد هدمه!!!

ولمّا كان الدكتور منصور فهمي يدرس بجامعة السوربون اقتنع بآراء أساتذته الفرنسيين في الطعن على النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم حيث تزوّج بتسع نسوة خصوصية له خصّه الله بها دون سائر المسلمين، فألف رسالة

سماها: "نبي الإسلام يُشرِّع للناس وينسى نفسه" ثُمَّ لَمَّا تقدَّمت به السَّن واتسعت مداركه وأدرك حكمة تعدُّد زوجات النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وفهم أسرارًا كثيرة من الأحكام الإسلامية عَلِمَ ما وقع فيه من كُفْرٍ بتضليل المستشرقين، فتاب ورجع إلى دينه وأحرق ما بقي عنده من نسخ تلك الرسالة». هكذا تحدَّث إلى شقيقنا الحافظ أبي الفيض.

طه حسين حين كتب كتابه: "في الشعر الجاهلي" وأنكر إبراهيم وإسماعيل عليهما السَّلام وصرَّح بأنَّ القرآن لا يكفي دليلًا على وجودهما، لم يكن ذلك رأيًا قاله باجتهاده ولكنه كلام مستشرقٍ أخذه الدكتور والتزمه.

والدكتور محمد حسين هيكل حين أوَّل «الإسراء» تأويلًا يقضي بإنكاره، كان متأثرًا بالمستشرق الفرنسي الذي ترجم هو كلامه.

والمقصود: أنَّ الكُتَّاب والأدباء في الشرق العربي والإسلامي ما من أحد منهم يبدي طعنًا في القرآن الكريم، أو السُّنَّة النبوية وصاحبها عليه الصَّلَاة والسَّلام، أو في شيءٍ من أحكام الإسلام باسم البحث العلمي إلَّا وهو متشبعٌ بكلام بعض المستشرقين مقتنعٌ بأرائهم.

فالاستشراق نوعٌ مهمٌّ من نوعي التبشير المسيحي، أنشئ لغزو عقول الطبقة المثقفة من المسلمين.

أمَّا النوع الآخر وهو الوعظ في الأسواق والمجمعات وإنشاء مستشفيات وبذل مساعدات، فهو لغزو الطبقة الفقيرة وغير المتعلِّمة، وقد نجح النوع الأول نجاحًا كبيرًا مع جهل المستشرقين باللغة العربية وقواعد الأحكام الإسلامية جهلًا فاضحًا واضحًا.

وهذا يدل على أن كُتَّابنا وأدباءنا يتلقَّون ما يأتيهم من المستشرقين تقليدًا من غير إعمال فكر، حتى أصبحوا يأخذون برأيهم في نقد كتبنا العربية والإسلامية من غير تفكير أيضًا.

عرضتُ مرّةً على الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي كتابًا مخطوطًا في فضل بيت المقدس وتاريخه وما يتعلّق به ليوافق على طبعه باعتباره رئيس لجنة اختيار الكتب بمكتبة ومطبعة عيسى الحلبي، وبَيَّنتُ له قيمة الكتاب وميزته وأهميته موضوعه في الوقت الحاضر، فقال لي: إنه لم يرَه ولا سمع به من قبل الآن، ولذلك لا يستطيع إبداء رأيه فيه وطلب إمهاله إلى الغد فتركت الكتاب عنده، ورجعت إليه ثاني يوم فأخبرني أنه اتصل بصديق له وسأله عن الكتاب، فأجابه بأن بروكليمن ذكره في كتابه ومدحه، وعَقَّبَ على إجابة صديقه يخاطبني بقوله: وحيث أن بروكليمن مدحه، فلا بد أنه كتاب قيّم.

هكذا أثنى على الكتاب بدون تحقُّق لمجرّد أن بروكليمن المستشرق الألماني مدحه!

نحن لا ننكر المجهود المبذول في كتاب بروكليمن؛ حيث ضمّ نفائس المخطوطات العربية والإسلامية في معظم مكتبات العالم، مع بيان وصف المخطوط والتنقيص على تعدّد نسخه أو عدم تعدّدها، فهو مجهود يذكر له بالتقدير، لكن لا نعتد عليه في تقييم تراثنا العربي والإسلامي؛ لأن تقييمه لا يسلّم من خطأ وانحراف، وإصابته -حين يصيب- إصابة غير مقصودة، فلا تصلح أساسًا للاعتماد عليه في ذلك، وأشد المستشرقين تعصُّبًا الهولنديون فالفرنسيون فالإيطاليون فالإنجليزيون، وإن كانوا بجميع أجناسهم متفقين

على هدم الإسلام وتقويض دعائمه فهم بالنسبة إلينا ينطبق عليهم قول العربي حين سُئل: أي حماريك شرٌّ؟ قال: هذا ثُمَّ هذا.

ولا شك أنَّ محاربتهم واجبة؛ لأنها جهادٌ في سبيل الدفاع عن كتاب الإسلام ونبيِّ الإسلام ودين الإسلام.

وفي الحديث عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «جاهدوا المشركين بأموالكم وأنفسكم وألستكم». رواه أحمد وأبو داود والنسائي من حديث أنس، وصحَّحه ابن حِبَّانَ والحاكم.

والقلم أحد اللسانين وهو أقواهما وأبقاهما ذِكْرًا.

لهذا أردنا أن نُسهِم في هذا الواجب المقدَّس ببيان ما في كتاب "الإتقان" من رواياتٍ واهيةٍ موضوعةٍ، وأقوالٍ ساقطةٍ مرفوعةٍ، غفل المؤلف عن فحصها ومحصها، ليعلم أن دليلهم الذي يستندون إليه اجتمع فيه الخِستَان، فلم يكن له نتيجة سوى الهذر والهديان.

ومن الله أستمَدُّ المعونة والتوفيق، وأسأله أن يجزل أجري، ويشرح لي صدري، ويحطَّ عني وزري، ويجعل عملي خالصًا له مقبولًا عنده، إنه تعالى سميع الدعاء فعَّال لما يشاء.

النوع الأول

معرفة المكي والمدني

معرفة المكي والمدني، ذَكَرَ فِيهِ السُّورُ التي نزلت بمكة أو بالمدينة، ثُمَّ نقل عن البيهقي في "الدلائل" أَنَّ فِي بَعْضِ السُّورِ التي نزلت بمكة آيَاتٍ نزلت بالمدينة فَأُلْحِقَتْ بِهَا.

ونقل عن الحافظ في "شرح البخاري" قال: «قد اعتنى بعض الأئمة ببيان ما نزل من الآيات بالمدينة في السور المكية».

ثُمَّ أَخَذَ الْمُؤَلِّفُ فِي سَرْدِهَا فذكر فيها (سورة الحجر) وقال: «ينبغي استثناء قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْدِمِينَ﴾ [الحجر: ٢٤] الآية لما أخرجه الترمذي وغيره في سبب نزولها وأنها في صفوف الصلاة».

قلت: روى الترمذي والنسائي وابن ماجة من طريق أبي الجوزاء، عن ابن عباس قال: كانت امرأة حسناء من أحسن الناس تُصَلِّي خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكان بعض القوم يتقدم حتى يكون في الصف الأول لئلا يراها، ويستأخر بعضهم حتى يكون في الصف المؤخر فإذا ركع نظر من تحت إبطه فأنزل الله هذه الآية.

وهذا الأثر وإن صحَّحه ابن جَبَّانَ له عِلَّةٌ، فقد رواه عبدالرزاق في "تفسيره" عن أبي الجوزاء ولم يذكر ابن عباس، وقال الترمذي: «روي عن أبي الجوزاء مرسلًا وهو أشبه».

فهذه عِلَّةٌ تقتضي ضعفه من جهة الإسناد، وأمَّا من جهة المعنى فإن السَّيَاق يردُّه، قال الله تعالى: ﴿وَلَمَّا لَبِثْنَا نَحْنُ نَحْيٌ وَنُيُوتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ﴾ (٢٢) وَلَقَدْ عَلِمْنَا

﴿الْمُسْتَقْدِمِينَ﴾ منكم ولادة وموتًا ﴿وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَخِيرِينَ﴾ كذلك، فلا يختلط علينا متقدّم بمتأخّر ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ﴾ جميعًا مع كثرة عددهم وتباعد أزمانهم. فلا محل لصفوف الصّلاة في الآية ولا معنى لاستثنائها، والله تعالى أعلم.

النوع الثاني

معرفة الحضري والسفري

معرفة الحضريّ والسفريّ، ذكّر في الآيات التي نزلت في السّفَر قوله تعالى:

﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ [التوبة: ١١٣] وقال -مبيّنًا ذلك- أخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباسٍ أنها نزلت لما خرج النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم مُعْتَمِرًا وهبط من ثنية عُسْفَانَ، فزار قبر أمّه واستأذن في الاستغفار لها.

قلت: هذا ممّا تناقض فيه المؤلّف تناقضًا بيّنًا لا عذر فيه، فهو يعلم أنّ الأبوين الشريفيّن من أهل الفترة وأنها ناجيان، وألّف بضع رسائل في نجاتها، قرأناها وأعجبنا بما أبدى فيها من أدلّة جيّدة، وأنشأ مقامة ردّها على الحافظ السخاويّ الذي اختار التوقّف عن القول بنجاتها وعدمها، وأصاب في رده.

وهو يعلم أيضًا أنّ الآية نزلت في أبي طالبٍ بدليل أنه ذكر في النوع التاسع ما رواه الشيخان من حديث سعيد بن المسيّب عن أبيه -وهو صحابيٌّ- قال: لما حضرت أبا طالب الوفاة دخل عليه رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم وعنده أبو جهلٍ وعبدالله بن أبي أميّة فقال: «أي عمّ، قل: لا إله إلا الله، أحاجُّ لك بها عند الله». فقال أبو جهلٍ وعبدالله: يا أبا طالبٍ أترغب عن مِلّة عبدالمطلب؟! فلم يزالا يكلّمانه حتى قال: على مِلّة عبدالمطلب، فقال النبيُّ

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَتُهِ عَلَيْهِ» فنزلت ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣].

فهذا الحديث الصحيح صريح في أَنَّ الآية نزلت في أبي طالب الذي أبى النطق بالشهادة ومات على كفره، وهو يقضي على أثر ابن عباس السابق لضعفه. كما يقضي على مرسلين ضعيفين جاء فيهما أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «ليت شعري ما فعل أبواي؟» فنزل: ﴿وَلَا تُشْغِلْ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ﴾ [البقرة: ١١٩]

لكن المؤلف ذكر بعده ما رواه الحاكم عن ابن مسعود قال: خرج النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يوماً إلى المقابر، فجلس إلى قبرٍ منها فناهجه طويلاً ثُمَّ بكى فقال: «إِنَّ الْقَبْرَ الَّذِي جَلَسْتُ عَنْده قَبْرَ أُمِّي، وَإِنِّي اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي الدُّعَاءِ لَهَا فَلَمْ يَأْذَنْ لِي فَأَنْزَلَ عَلَيَّ: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾» وجمع بينهما بتعدد أسباب النزول، يعني أَنَّ الآية نزلت مرة بسبب أبي طالب ومرة بسبب أُمِّ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

غير أَنَّ هذا الحديث ليس بصحيح، نعم يمكن أن تكون الآية نزلت مرة ثانية بسبب ما رواه أحمد وابن أبي شيبه والترمذي والنسائي وأبو يعلى والبزار والحاكم من طريق أبي الخليل عن عليٍّ عليه السَّلام قال: سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان، فقلت له: تستغفر لأبويك وهما مشركان؟! فقال: استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك. فذكرت ذلك لرسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فنزلت. حسَّنه الترمذي.

تنبيهان

(التنبيه الأول): مما يدل على ضعف حديثي ابن عباس وابن مسعود من جهة المعنى مضافاً إلى ضعف إسنادهما أمران:

أحدهما: تعارض مدلوليهما، فإن حديث ابن عباس يفيد أن الآية نزلت والنبى صلى الله عليه وآله وسلم في طريقه إلى مكة مُعْتَمِراً؛ ولذا أوردها المؤلف مثلاً للآيات التي نزلت في السَّفر، وحديث ابن مسعود يفيد أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن مسافراً، وإنما خرج يوماً إلى المقابر لزيارة قبر أمه، وهذا تعارض لا سبيل إلى دفعه.

ثانيهما: تفيد الآية -بمقتضاها- أن أمَّ النبى صلى الله عليه وآله وسلم من أصحاب الجحيم، والتاريخ يثبت أنها ماتت قبل البعثة، فتكون هذه الآية معارضة لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء: ١٥] ومعلوم بالضرورة أن آيات القرآن لا تتعارض.

(التنبيه الثاني): يؤخذ من الآية حرمة الاستغفار للمشركين؛ لأنهم أصحاب الجحيم، ويتفرع على ذلك أمران:

أحدهما: تحريم الترحم عليهم بطريق الأولى؛ لأن الرحمة أعلى من المغفرة؛ إذ أنها لا تكون إلا للمذنب، والرحمة تكون لمن لا ذنب له، قال الله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ﴾ [التوبة: ٧١] وقال: ﴿إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [الأعراف: ٥٦] وقال الملائكة لآل إبراهيم: ﴿رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكَتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ

أَلْبَيْتِ ﴿هود: ٧٣﴾ وفي بعض طرق الصَّلَاة الإبراهيمية «وارحم محمدًا وآل محمدٍ كما رحمت إبراهيم وآل إبراهيم». وعلي هذا فما ينشر في الجرائد اليومية من استغفارٍ أو ترحُّمٍ علي موتى اليهود والنصارى أو غيرهم من سائر الملل محرَّمٌ تحرِّيمًا قاطعًا يوجب غضب الله ومقتته.

ثانيهما: خلود المشركين في النَّار أبدًا إذ لو جاز خروجهم منها لأجاز الله الاستغفار لهم كما أجاز الاستغفار لعصاة المسلمين لأنه استشفاع، فلما حرَّمه دلَّ علي أنهم غير خارجين من النَّار وأنَّ الشفاعة فيهم غير مقبولة.

ولهذا حين يقول عيسى الله تعالى يوم القيامة عن النصارى: ﴿إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عَبْدُكَ وَإِنْ تَغْفِرَ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة: ١١٨] يعدل عن قوله: «فإنك أنت الغفور الرحيم»؛ لأنَّ ذِكْرَ المغفرة والرحمة في هذا الموضع استشفاعٌ، وهو يعلم أنَّ الشفاعة فيهم لا تُقبل.

وذكر في الآيات السَّفَرِيَّة أيضًا أول سورة الرُّوم، وقال: روى الترمذي عن أبي سعيد قال: لما كان يوم بدرٍ ظهرت الرُّوم على فارس فأعجب ذلك المؤمنين، فنزلت ﴿الَّذِينَ غَلِبَتِ الرُّومُ﴾ [الرُّوم: ١ - ٢] إلي قوله: ﴿يَنْصُرِ اللَّهُ﴾ [الرُّوم: ٥] قال الترمذي: «غَلِبَتْ، يعني بالفتح».

قلت: وسيُغلبون -على هذا- بضم الياء بالبناء للمجهول، ومعنى هذه القراءة: غَلِبَتْ الرُّوم فارس وسيُغلبهم المسلمون في بضع سنين.

لكن هذه قراءة شاذة لا ينبغي اعتمادها، والقراءة المتواترة: غُلِبَتْ، بالبناء للمجهول، وسيُغلبون بالبناء للمعلوم، وهذا هو الموافق لسبب نزولها على أنَّ

البضع من ثلاث إلى تسع، والمسلمون إنما التقوا بالروم وغلبوهم بعد نزول الآية بنحو عشرين سنة في عهد عمر رضي الله عنه.

ثُمَّ إِنَّ الْقُرْآنَ الشَّاذَّ لَا تَجُوزُ الصَّلَاةُ بِهَا وَلَا تَلَاوتُهَا وَلَا الْعَمَلُ بِهَا إِلَّا إِذَا كَانَتْ مُفَسَّرَةً لِقِرَاءَةٍ مُتَوَاتِرَةٍ كَقِرَاءَةِ ﴿وَإِنْ كَانَتْ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتٌ﴾ [النساء: ١٢] «من أم» ويكون العمل بها حينئذٍ على أنها خبر آحادٍ إن صحَّ سندُها؛ لأن القرآن - لكونه معجزة تحدى الله به الثقلين - تتوفر الدَّواعي على نقله تواتراً، وهكذا وصل إلينا بقراءاته المتواترة بتلقي جيلٍ عن جيلٍ، وأُيِّ حَرْفٍ مِنْهُ فَقَدْ التَّوَاتَرَ فَقَدْ قَرَأْنِيهِ وَدَخَلَ فِي حَيْزِ أَخْبَارِ الْآحَادِ، فَعُمِلَ مَعَامِلَتُهَا مِنْ حَيْثُ شُرُوطُ الْقَبُولِ وَالرَّدِّ.

إِذَا تَقَرَّرَ هَذَا فَلَا يَصِحُّ التَّمْثِيلُ لِآيَاتِ قُرْآنِيَّةٍ حَضَرِيَّةٍ أَوْ سَفَرِيَّةٍ أَوْ لَيْلِيَّةٍ أَوْ نَهَارِيَّةٍ مِثْلًا بِشَيْءٍ مِنَ الْقُرْآنِ الشَّاذِّ، وَمَنْ فَعَلَ ذَلِكَ أَدْخَلَ فِي الْقُرْآنِ مَا لَيْسَ فِيهِ، كَمَنْ ذَكَرَ حَدِيثًا وَجَعَلَهُ آيَةً.

فَلِيَجْعَلِ الْقَارِئُ هَذِهِ الْحَقِيقَةَ مِنْهُ عَلَى ذِكْرِ يَنْتَفِعُ بِهَا فِي قِرَاءَةِ هَذَا الْكِتَابِ وَغَيْرِهِ مِنْ كُتُبِ عُلُومِ الْقُرْآنِ وَتَفْسِيرِهِ، وَتَنْحَلُّ لَهُ مُشْكَلَاتٌ بِسَبَبِ شَوَازِّ الْقُرْآنِ.

وَذَكَرَ أَيْضًا قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَكَانَ مِنْ قَرِيبٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرِينِكَ﴾ [محمد: ١٣] الآية ونقل عن السخاوي المقرئ قال في "جمال القراء": «قيل إنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لما توجَّهَ مهاجراً إلى المدينة وقف فنظر إلى مكة فبكى فنزلت». قلت: ليس له إسنادٌ يعتمد عليه.

النوع التاسع معرفة سبب النزول

معرفة سبب النزول، ذكر في أمثلة ما تعدد سبب نزوله ورجح أصحها إسناداً ما رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه من طريق ابن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد، عن ابن عباس قال: خرج أمية بن خلف وأبو جهل ورجال من قريش فقالوا: يا محمد تعال فتمسح بأهتنا وندخل في دينك. وكان يجب إسلام قومه فرق لهم فأنزل الله تعالى: ﴿وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ﴾ [الإسراء: ٧٣].

وما رواه ابن مردويه عن العوفي، عن ابن عباس قال: إن ثقيفاً قالوا للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أجّلنا سنة حتى يهدى لأهتنا فإذا قبضنا الذي يهدى إليها أحرزناه ثم أسلمنا. فهم أن يؤجلهم، فنزلت.

وقال هذا يقتضي نزولها بالمدينة، وإسناده ضعيف. والأول يقتضي نزولها بمكة وإسناده حسن، وله شاهد عند أبي الشيخ عن سعيد بن جبير يرتقي به إلى درجة الصحة فهو المعتمد.

هذا كلامه وقد رجح فيه أن الآيات المذكورة مكية، لكنه حين تكلم في النوع الأول على السور المكية التي فيها آيات مدنية ذكر (سورة الإسراء) واستثنى منها هذه الآيات وآيات أخرى لنزولها بالمدينة، وهذا تناقض لا يليق. وأنا أرجح أنها مدنية؛ لأن سياق الآيات يقتضي ذلك، ودلالة السياق لها الاعتبار الأول في مثل هذا الموطن، والعوفي الذي ضعف به رواية ابن عباس الثانية ليس ضعفه شديد؛ فقد قال عنه أبو حاتم: «ضعيفٌ يكتب حديثه». بل

وثقه ابن معين، وحسن له الترمذي عدة أحاديث تفرد بها، وروايته هنا تتأيد بدلالة السياق كما مر.

ورواية سعيد بن جبير التي اعتبرها شاهداً لرواية ابن عباس الأولى ليست بشاهد على ما تقرّر في علوم الحديث؛ لأن علم سعيد في التفسير مأخوذ عن ابن عباس، فاستقرّ الأمر على أن لابن عباس روايتين متعارضتين وإسنادهما حسن، لكن تتأيد ثانيتهما بما بيّناه آنفاً فهي المعتمدة.

وذكر أيضاً في أمثلة ما تعدّد سبب نزوله، ورجّح أحدها بكون راويه حاضر القصة: مارواه البخاري عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنت أمشي مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم بالمدينة وهو يتوكأ على عسيب فمرّ على نفر من اليهود فقال بعضهم: لو سألتموه. فقالوا: حدّثنا عن الروح. فقام ساعة ورفع رأسه فعرفت أنه يوحى إليه حتى صعد الوحي، ثم قال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥].

وما رواه الترمذي وصحّحه عن ابن عباس قال: قالت قريش لليهود: اعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل. فقالوا: اسألوه عن الروح. فسأله فأنزل الله ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ ثم قال: «فهذا يقتضي أنها نزلت بمكة، والأول خلافه».

وقد رجّح بأن ما رواه البخاري أصح من غيره، وبأن ابن مسعود كان حاضرًا القصة. ثم نقل في النوع الحادي عشر - وهو ما تكرر نزوله - عن ابن كثير أن آية الروح تكرر نزولها وهذا هو الصحيح.

أما ما اعتمده المصنّف من الترجيح فضعيف؛ لأن الترجيح إنما يُصار إليه إذا تعدّر الجمع، وهو هنا ممكن بأن يكون اليهود كلّفوا قريشًا بالسؤال عن الرّوح فنزلت الآية بمكّة، ثمّ لما هاجر النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم إلى المدينة أعادوا سؤاله عن الرّوح مؤمّلين أن يختلف جوابه أو يتناقض، فنزلت الآية ثانيًا لإفادة أنّ الجواب هو الجواب لا يختلف ولا يتناقض، ويؤيّد هذا الجمع أنّ الذي نزل بالمدينة بعض الآية وهو ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ الآية ولم ينزل صدرها وهو: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ﴾ لأنه نزل بسبب سؤال قريش بمكّة.

وذكر فيها تعدّد سبب نزوله آية: ﴿وَالَّذِينَ يَزْمُونَ أَرْوَاحَهُمْ﴾ [النور: ٦] وذكر ما رواه البزار عن حذيفة رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم لأبي بكرٍ رضي الله عنه: «لو رأيت مع أمّ رومان رجلًا ما كنت فاعلاً به؟» قال: شرًا. قال: «فأنت يا عمر؟» قال: كنت أقول: لعن الله الأعجز وإنه لحبيث. فنزلت.

قلت: هذا حديث منكر لا يصح لوجوه: أحدها: ضعف إسناده. ثانيها: أنّ المعلوم من حال النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم ضرورة أنه يغضّ عن الأعراض والحرمات، فلا يمكن أن يوجّه هذا السؤال إلى أبي بكرٍ وعمر رضي الله عنهما.

ثالثها: ما ثبت في "الصحيحين" عن سهل بن سعدٍ قال: جاء عويمر إلى عاصم بن عديّ فقال: اسأل رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: رأيت رجلًا وجد مع امرأته رجلًا فقتله أيقتل به؟ أم كيف يصنع؟ فسأل عاصم

رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فعاب السائل. وفي رواية فكره المسائل وعابها فأخبر عاصم عويمراً فقال: والله لآتين رسول الله فلا سأله فقال: «إنه قد نزل فيك وفي صاحبك قرآنا...» الحديث.

فانظر كيف عاب النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم السائل وكره سؤاله ولولا نزول الآية ما أجابه، وذلك لكرهته التعرض للأعراض إلا بقدر ما تقتضي به ضرورة الحكم. فكيف يُتصور أن يوجّه ذلك السؤال؟! رابعها: أن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم ما سأل قط عن حادثة قبل وقوعها، ولم يكن ذلك من عادته.

خامسها: أنه لا يتلاقى مع الآية التي نزلت فيمن قذف زوجته، فلا يصح أن يكون من أسباب نزولها.

النوع الثالث عشر

ما نزل مفزقا وما نزل جمعا

ذكر فيما نزل جمعا (سورة المرسلات) واستدل بها في "المستدرک" عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: كنّا مع النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم في غار فنزلت عليه ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ عُرْفًا﴾ [المرسلات: ١] فأخذتها من فيه، وإنّ فاه رطب بها، فلا أدري بأيها ختم: ﴿فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُوتُ﴾ [المرسلات: ٥٠] أو ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ارْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ﴾ [المرسلات: ٤٨]

قلت: قوله: «فلا أدري بأيها ختم» زيادة منكرة، فإنّ الحديث في "صحيح

البخاري" بدونها، وآخر (سورة المرسلات) ﴿فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُوتُ﴾

وذكر فيما نزل جمعًا أيضًا (سورة الأنعام) واستدل بآثار ضعيفة لا تقوم بها حجة، والصحيح أنها نزلت مفرقة كأغلب السور.

النوع الخامس عشر

ما أنزل منه على بعض الأنبياء

ما نزل منه على بعض الأنبياء وما لم ينزل منه على أحد، نقل فيه ما رواه أبو عبيد في "فضائل القرآن" عن كعب قال: إِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أُعْطِيَ أَرْبَعَ آيَاتٍ لَمْ يُعْطَهُنَّ مُوسَى، وَمُوسَى أُعْطِيَ آيَةً لَمْ يُعْطَهَا مُحَمَّدٌ، وَالْآيَاتُ الَّتِي أُعْطِيَهَا مُحَمَّدٌ ﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [البقرة: ٢٨٤] حتى ختم (البقرة) فتلك ثلاث آيات، وآية الكرسي.

والآية التي أُعْطِيَهَا مُوسَى «اللَّهُمَّ لَا تُولِجِ الشَّيْطَانَ فِي قُلُوبِنَا، وَخَلِّصْنَا مِنْهُ، مَنْ أَجَلَ أَنْ لَكَ الْمَلَكُوتُ وَالْأَبَدُ، وَالسُّلْطَانُ وَالْمَلِكُ وَالْحَمْدُ، وَالْأَرْضُ وَالسَّمَاءُ الدَّاهِرُ الدَّاهِرُ أَبَدًا أَبَدًا آمِينَ آمِينَ».

قلت: هذه بَقِيَّةٌ يَهُودِيَّةٌ فِي كَعْبٍ؛ لِأَنَّهُ لَا نَسَبَةَ بَيْنَ خَوَاتِيمِ (البقرة) وَآيَةِ الْكَرْسِيِّ وَبَيْنَ مَا سَمَّاهُ آيَةً أُعْطِيَهَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا فِي فَصَاحَةِ الْأَلْفَاظِ وَبِلَاغَةِ الْجُمْلِ وَلَا فِي سَمَوِّ الْمَعْنَى وَفَخَامَتِهِ.

والعجيب من المؤلف كيف نقل هذا الكلام ولم يتعقبه بشيء؟!

ويقال لكعب: إِنَّمَا لَمْ يُعْطَ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مَا سَمَّيْتَهُ آيَةً؛ لِأَنَّهُ لَا تَرْقَى إِلَى مُصَافِّ آيِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ الْمُعْجِزِ.

ونقل ما رواه الحاكم عن ابن عباس قال: لَمَّا نَزَلَتْ ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾

[الأعلى: ١] قال النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «وكلها في صحف إبراهيم وموسى».

قلت: هذا الحديث غير صحيح، والإشارة في قوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا﴾ إلى جملة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى﴾ (١١) وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى (١٥) بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) وَالْآخِرَةَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى: ١٤ - ١٧].

والمراد أن مضمون هذه الجملة في صحف إبراهيم وموسى، وليس المراد أنها موجودة بلفظها العربي. ضرورة أن تلك الصحف غير عربية، وكذلك ما ورد في آيات أنها موجودة في التوراة فالمراد مضمونها ومعانيها لا ألفاظها وتراكيبها العربية وقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠] الآية. ترجمة لمعنى ما كتبه سليمان عليه السلام.

ثم نقل ما رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله: ﴿لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ [يوسف: ٢٤] قال: رأى آية من كتاب الله نهته، مثلت له في جدار الحائط. قلت: هذا الأثر غير صحيح، وهو مبني على ما جاء في الإسرائيليات أن يوسف عليه السلام فسخ تكة سراويله، وعزم على إتيان تلك المرأة.

وذلك لم يحصل، وغاية ما في الأمر أنها لما دعتة إلى نفسها مالت نفسه إليها بحكم شبابه وتمايم قوته، ثم رأى أن زوجها أكرم معاملته وائتمنه على بيته فلا يصح أن يلوّث عرضه ويخون أمانته، فهذا هو البرهان الذي رآه بعقله وفكره لا ببصره.

النوع السادس عشر

في كيفية إنزاله

ذكر في المسألة الثانية في كيفية إنزال القرآن رأياً حكاه عن بعضهم، وذلك بعد أن نقل كلام القطب الرازي في "حواشي الكشف" قال ما نصّه: «وقال غيره في المنزل على النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ ثلاثة أقوال: أحدها: أنه اللفظ والمعنى، وأنّ جبريل حفظ القرآن في اللوح المحفوظ ونزل به.

والثاني: أنّ جبريل إنما نزل بالمعاني خاصّة وأنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ عَلِمَ تلك المعاني وعَبَّرَ عنها بلغة العرب، وتمسّك قائل هذا بظاهر قوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (١٨٣) عَلَى قَلْبِكَ ﴿الشعراء: ١٩٣ - ١٩٤﴾.

والثالث: أنّ جبريل ألقي إليه المعنى وأنه عبّر بهذه الألفاظ بلغة العرب، وأنّ أهل السماء يقرءونه بالعربية، ثُمَّ إنه نزل به كذلك بعد ذلك.

قلت: القول الأول هو الذي وقع عليه الإجماع، وعَرَفَ علماء الأصول وغيرهم القرآن بأنه: «اللفظ المنزل على مُحَمَّدٍ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ للإعجاز بسورةٍ منه المتعبّد بتلاوته».

والله تعالى يقول: ﴿وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ثُمَّ اتَّبِعْهُ مَأْمَنَهُ﴾ (التوبة: ٦).

والكلام: «ما تركّب من ألفاظ» كما هو معلوم، والصّلاة لا يجب فيها إلّا القرآن لكونه كلام الله.

والقولان الأخيران شاذان ساقطان لا عبرة بهما ولا يصح ذكرهما، وقوله تعالى: ﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٧٣﴾ عَلَى قَلْبِكَ﴾ معناه: حفظك وفهمك إياه وثبته في قلبك إثبات ما لا ينسى، فهو كقوله تعالى: ﴿سُنْفِرُكَ فَلَا تَسْمَعُ﴾ [الأعلى: ٦]، ولا يدل على أن اللفظ من عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو من جبريل عليه السلام، بل قوله تعالى: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [يوسف: ٢] قاطع في أن اللفظ مُنَزَّلٌ من الله تعالى.

النوع السابع عشر

في معرفة أسمائه وأسماء سورة

حكى الخلاف في القرآن، هل هو اسم علم غير مشتق خاص بكلامه تعالى؟ فهو غير مهموز، وبه قرأ ابن كثير وهو مروي عن الشافعي. وذكر مارواه البيهقي والخطيب عن الشافعي أنه كان يهز قراءة ولا يهز القرآن ويقول: القرآن اسم وليس بمهموز ولم يؤخذ من «قرأت»، ولكنه اسم لكتاب الله مثل التوراة والإنجيل.

وذكر القول بأنه مهموز وأنه مصدر لـ «قرأت» كالرجحان والغفران سمي به الكتاب المقروء من باب تسمية المفعول بالمصدر.

أو هو صفة على فعلان مشتق من «القرء» بمعنى الجمع؛ لأنه جمع السور بعضها إلى بعض، أو لأنه جمع ثمرات الكتب السابقة، أو لأنه جمع أنواع العلوم كلها.

ثم قال: والمختار عندي في هذه المسألة ما نص عليه الشافعي.

قلت: قرأ السبعة لفظ القرآن بالهمز وهو الأصل، وقراءة ابن كثير عن السبعة بدون همز وهو تخفيف كما قال اللحياني، والقراءتان مسموعتان من النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يصح تضعيف أحدهما، وما روي عن الشافعي لعله لم يصح عنه، ولو صح فهو خطأ لا يعمل به واختيار المؤلف له خطأ أيضًا.

النوع الثامن عشر

في جمعه وترتيبه

ذكر ما رواه ابن الضريس في "فضائل القرآن" عن عكرمة قال: لما كان بعد بيعة أبي بكر رضي الله عنه قعد علي بن أبي طالب عليه السلام في بيته، فقيل لأبي بكر: قد كره بيعتك. فأرسل إليه، فقال: أكرهت بيعتي؟ قال: لا والله. قال: ما أقعدك عني؟ قال: رأيت كتاب الله يُزاد فيه فحدثت نفسي ألا ألبس ردائي إلا لصلاة حتى أجمعه. قال له أبو بكر: فإنك نعم ما رأيت.

قلت: هذا أثر منقطع لا يصح؛ لأن عكرمة لم يدرك عليًا عليه السلام، وأبو بكر بويع بعد وفاة النبي صلى الله عليه وآله وسلم بيومين، فكيف يُنسب إلى علي أنه قال: رأيت كتاب الله يُزاد فيه؟! ومن الذي زاد فيه داخل ذينك اليومين؟! ونحن الآن في المائة الرابعة عشرة من نزوله وهو بحاله ولم يُزد فيه حرفًا! فالمؤلف مخطئ في إيراد هذا الأثر المنكر وسكوته عليه.

وتكلم على ترتيب الآيات، وصرح بأنه توقيفي بدليل الإجماع الذي حكاه أبو جعفر بن الزبير والبدر الزركشي، وبالنصوص التي أورد جملة منها وأشار إلى أنها بلغت مبلغ التواتر.

ثم قال: نعم يشكل على ذلك ما خرجه ابن أبي داود في "المصاحف" من

طريق محمد بن إسحاق، عن يحيى بن عباد بن عبد الله بن الزبير، عن أبيه قال: أتى الحارث بن خزيمة بهاتين الآيتين من آخر (سورة براءة) فقال: أشهد أني سمعتهما من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووعيتهما. فقال عمر: وأنا أشهد لقد سمعتهما، ثم قال: لو كانت ثلاث آيات لجعلتها سورة على حدة فانظروا آخر سورة من القرآن فألحقوها بآخرها.

ونقل عن الحافظ ابن حجر أنه قال: «ظاهر هذا أنهم كانوا يؤلفون آيات السور باجتهادهم، وسائر الأخبار تدل على أنهم لم يفعلوا شيئاً من ذلك إلا بتوقيف». اهـ.

قلت: المقرّر في علم الأصول أن خبر الآحاد إذا خالف الإجماع أو التواتر فإنه يكون مردوداً لا يعمل به ولو كان متصلاً صحيحاً، فكيف إذا كان منقطعاً ضعيفاً كهذا الأثر؟! فإن راويه عبّاداً لم يدرك جمع القرآن الذي حصل في عهد أبي بكر رضي الله عنه بل كان سن أبيه عبد الله بن الزبير حيثنّذ أقل من خمس عشرة سنة.

فالعجب من المؤلف الذي أورده إشكالاً على ما أجمع عليه العلماء وتواتر به النقل من أن ترتيب الآيات توقيفي!!

ثم عاد يعارضه بما رواه ابن أبي داود أيضاً عن طريق أبي العالية، عن أبي بن كعب رضي الله عنه أنهم جمعوا القرآن فلما انتهوا إلى الآية التي في سورة براءة: ﴿ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [التوبة: ١٢٧] ظنوا أن هذا آخر ما أنزل فقال أبي: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أقراني بعد

هذا آيتين ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] إلى آخر السورة.

والحقيقة أنَّ أثر عبَّادٍ لا يحتاج إلى معارضةٍ بما خالفه؛ لأنه مردودٌ من أساسه لسببين:

١ - مخالفته للإجماع والتواتر.

٢ - ضعفه وانقطاعه.

وقول الحافظ ابن حجر: «وسائر الأخبار تدل على أنهم لم يفعلوا شيئاً من ذلك إلا بتوقيف». يشير إلى ردِّه بسبب مخالفته لسائر الأخبار.

أمَّا حديث أبي بن كعبٍ فهو من أفراد النصوص المتواترة المشار إليها فيما مر. وذكر أثرين في تأليف مصحف أبي وابن مسعود رضي الله عنهما.

قلت: ذانك المصحفان شاذَّان لا يُعوَّل عليهما ولا على غيرهما من المصاحف الشاذَّة كمصحف عليٍّ عليه السلام، وإنما يُعوَّل على المصحف الإمام الذي أجمع عليه الصحابة، وتلقَّاه المسلمون في جميع الأقطار والأمصار جيلاً عن جيلٍ.

النوع التاسع عشر

في عدد سوره وآياته

قال: أما سوره فمائة وأربع عشرة سورة بإجماع من يعتدُّ به.

قلت: أجمع الصحابة على المصحف الإمام وهو يشتمل على أربع عشرة ومائة سورة بترتيبها المعهود الذي تلقَّاه المسلمون حفظاً وتلقيناً جيلاً عن جيل وطبقة بعد طبقة، ولم يكتب ابن مسعودٍ في مصحفه سورتي المعوذتين، والإسناد إليه بذلك صحيح كما قال الحافظ ابن حجر، لكنه شاذٌّ لا يعمل به.

وكتب أبي بن كعبٍ في مصحفه سورتي الحفد والخلع وليستا بقرآن؛ لأنها

لم تنقلا بطريق التواتر المطلوب في نقل القرآن، وعلى هذا لا تجوز القراءة بهما في الصَّلَاة حسبما بيَّناه في النوع الثاني.

والمقصود: أن ما ذكره المؤلف من الآثار في هذا الموضع لا يُعَوَّل عليه؛ لأنه إما ضعيف أو مرسل، والصحيح في هذا الباب مردودٌ لأنه يناهض الإجماع والتواتر، وسورتا الحفد والخلع المدَّعى فيهما أنها قرآن ليستا مِنْ نَمَطِهِ ولا تعلقان إلى بلاغة سُورِهِ، ولم تعدوا أن تكونا دعاء يتوجَّه بهما إلى الله في القنوت، مثل القنوت الذي رواه الحسن بن عليٍّ عليهما السَّلَام.

قال: وعن مالك أن أولها -يعني سورة التوبة- لما سقط سقط معه البسملة فقد ثبت أنها كانت تعدل البقرة لطولها.

قلت: هذا ليس بصحيح، ونسخ تلاوة آية من القرآن مُحَالٌ عقلاً وقد بيَّنت ذلك في كتاب "ذوق الحلاوة ببيان امتناع نسخ التلاوة".

وذكر حديث عمر مرفوعاً: «الْقُرْآنُ أَلْفُ أَلْفِ حَرْفٍ وَسَبْعَةٌ وَعَشْرُونَ أَلْفَ حَرْفٍ» الحديث. وهو حديثٌ باطلٌ كما قال الذهبيُّ.

وقال: «وقد حُمِلَ ذلك على ما نُسخَ رَسْمُهُ مِنَ الْقُرْآنِ أَيْضًا، إذ الموجود الآن لا يبلغ هذا العدد». قلت: هذا حَمْلٌ باطلٌ لما بيَّناه آنفاً.

النوع العشرون

في معرفة حفاظه ورواته

نَقَلَ عن الباقلانيّ أنه قال: «الثالث: لم يجمع ما نسخ منه بعد تلاوته وما لم ينسخ إلا أولئك الأربعة». قلت: هذا جوابٌ باطلٌ لما مرَّ آنفاً.

النوع الخامس والثلاثين

في آداب تلاوته

وقال ابن مجاهد: «إذا شك القارئ في حرفٍ هل هو بالتاء أو بالياء فليقرأه بالياء فإنَّ القرآنَ مُذكَّرًا...» إلخ

قلت: هذا غير صحيح، بل لابد أن يرجع فيما شكَّ فيه إلى المصحف، أو يسأل بعضَ الحفَّاظ، فإنَّ لم يجد فليترك القراءة حتى يتأكَّد من صحَّة الحرف الذي شكَّ فيه.

وحمزة والكسائي لم يقرأ إلا بما رواه وتلقَّاه من شيوخهما.

النوع التاسع والثلاثون

في معرفة الوجوه والنظائر

قال: «وكلُّ سَكِينَةٍ فيه طُمَأْنِينَةٌ إِلَّا التي في قِصَّة طالوت فهو شيءٌ كَرَأْسِ الهَرَّةِ له جنحان».

قلت: استند في ذلك إلى أثرٍ عن عليٍّ لم يصح عنه بل هي خُرافةٌ إسرائيلية.

النوع السابع والأربعون

في ناسخه ومنسوخه

قال: «السابعة: النَّسخُ في القرآن على ثلاثة أَضْرَب: أحدها: ما نسخ تلاوته وحُكْمُه معًا...» ثُمَّ قال: «الضَّرْب الثالث: ما نسخ تلاوته دون حُكْمِه».

قلت: هذان الضَّربان غير جائزين بل هما مُحالان عقلاً، كما بيَّنت ذلك في رسالة "ذوق الحلاوة ببيان امتناع نسخ التلاوة" ونُثبت هنا المقصود منها لِيُسْتَفاد.

قلت فيها: الأسباب التي اقتضت امتناع نسخ التلاوة:

١- أنه يستلزم البداء وهو ظهور المصلحة في حذف الآية بعد خفائها وهو في حق الله مُحال، وما أبدوه من حكمة في جوازه تمحل وتكلف لا يدفع المحال.
٢- أن تغيير اللفظ بغيره أو حذفه بجملة إنما يناسب البشر لنقصان علمه وعدم إحاطته، ولا يليق بالله الذي يعلم السر وأخفى؛ فإننا نرى الكاتب البليغ والخطيب المفوه ينشئ موضوعاً يتأق فيه، ثم يُعيد نظره عليه فيجد أن بعض كلماته وجمله يجب أن يُحذف، وأن بعضها يجب أن يُغيّر بما هو أفصح منه أو أوفق أو أليق.

٣- أن ما قيل كان قرآناً ثم نُسخ لفظه لا نجد فيه أسلوب القرآن ولا تلاوته ولا جرس لفظه.

٤- أن منه ما يخالف أسلوب القرآن قال الله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢]. قال العلماء: قُدِّمت الزانية في الذكر للإشارة إلى أن الزنا منها أشد قبحاً، ولأن الزنا في النساء كان فاشياً عند العرب.

لكن إذا قرأت جملة: «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنِيَا» وجدت الزاني مقدماً في الذكر على خلاف الآية، وهذا يقتضي أن تقديم أحدهما كان مصادفة لا لحكمة وهو لا يجوز؛ لأن من المقرّر المعلوم أن ألفاظ القرآن الكريم موضوعة وضعاً حكيماً، بحيث لو قُدِّم أحدهما عن موضع أو أخر اختل نظام الآية.

٥- أنه ورد في سبب نسخ هذه الجملة من القرآن أخبارٌ منكراً نبين ما فيها

باختصار.

في "صحيح البخاري" في «باب الاعتراف بالزنا» وذكر عن ابن عباس قال: قال عمر: لقد خشيتُ أن يطول بالنَّاسِ زمانٌ حتى يقول قائل: لا نجد الرَّجْمَ في كتاب الله فيضلوا بترك فريضة أنزلها الله، ألا وإنَّ الرَّجْمَ حَقٌّ عَلَى مَنْ زَنَى وقد أَحْصَنَ.

وليرى البخاري قول عمر: وقد قرأناها: «الشيخ والشيخة إذا زنيا...».

قال الحافظ: «ولعل البخاري تركها عمداً».

ومن الروايات المنكرة: ما رواه النَّسَائِيُّ: أنَّ مروان بن الحكم قال لزيد بن

ثابت: ألا تكتبها في المصحف؟ قال: لا، ألا ترى الشاين الشيين يرحمان؟

وهذه نكارة واضحة، كيف يترك زيد آية الرَّجْمِ لأنها تخالف حُكْمَ الشَّاينِ

المُحْصَنِينَ؟!!

رواية أخرى منكرة: روى الحاكم عن كثير بن الصَّلْت قال: كان زيد بن

ثابت وسعيد بن العاص يكتبان المصحف فمرَّ على هذه الآية فقال زيد

سمعت رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يقول: «الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا زَنَيَا

فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ». فقال عمر: لما نزلت آتيتُ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم

فقلت أكتبها؟ فكأنه كره ذلك فقال عمر: ألا ترى أنَّ الشيخ إذا زنى ولم يحصن

جلد وأنَّ الشاب إذا زنى وقد أحصن رُجِمَ؟

قال الحافظ ابن حجر: «فيستفاد من هذا الحديث السبب في نسخ تلاوتها

لكون العمل على غير الظاهر من عمومها». اهـ

قلت: في هذه الرواية نكارتان:

إحدهما: كراهة النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم لكتابة آية الرَّجْم، وكيف يكره كتابة آية أُنزِلت عليه؟!

والأخرى: قول عمر ألا ترى أنَّ الشيخ إذا زنى... إلخ، كيف يعترض عمر على آية يعتقد أنَّ الله أنزلها؟!

وقول الحافظ: «يُستفاد من هذا الحديث السبب في نسخ تلاوتها لكون العمل على غير الظاهر من عمومها». اهـ سهوٌ منه رحمه الله ففي القرآن عمومات كثيرة لم يُنسخ لفظها مع أنَّ عمومها غير مرادٍ، ولكن بَيَّن المراد بمخصّصات أخرى في القرآن أو السُّنة.

ونكارة ثالثة: وهي أنَّ الله تعالى لم يكن ليحذف آية من القرآن لاعتراض بعض المكلفين عليها.

فهذه النكارات تؤيد أنَّ جملة «الشيخ والشيخة إذا زنيا» لم تكن آية من القرآن قطُّ.

٦- أنَّ تلك الجمل التي قيل إنها كانت من القرآن لا رابط يربطها بآياته بل هي جملٌ مقتطعةٌ لا يدرى أين كان محلها من المصحف الشريف.

٧- إذا قرأت خواتيم سورة (البقرة) وخواتيم (آل عمران) وما فيها من دعاء وتوجُّهٍ إلى الله بأسلوبٍ في نهاية البلاغة، ووازنته بما قيل إنها كانت سورة «الحفد» وجدت فرقاً بينهما بعيداً جداً، هو الفرق بين كلام الله وكلام البشر، لأنَّ قُتوت الحفد من إنشاء عمر كما قيل.

٨- تقرّر في علم الأصول أنَّ القرآن إنما يثبت بالتواتر وما لم يتواتر لا

يكون قرآنًا، وتلك الجُمْل التي قيل بقرآنيَّتها ليست متواترةً فهي شاذَّةٌ، والشاذُّ لا يكون قرآنًا ولا تجوز تلاوته.

٩- إِنَّ السُّنَّةَ النبويةَ وقعَ فيها نسخُ المعنى أي الحكم كما وقع في القرآن الكريم، ولم يثبت عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ رَجَعَ عَنْ لَفْظٍ مِنَ أَلْفَاظِ حَدِيثِهِ أَوْ بَدَّلَهُ بِغَيْرِهِ أَوْ قَالَ لِلصَّحَابَةِ عَنْ حَدِيثٍ لَا تَحْفَظُوهُ فَقَدْ نَسَخْتُ لَفْظَهُ أَوْ رَجَعْتُ عَنْهُ فَلَا تَبْلُغُوهُ عَنِّي.

لم يثبت هذا عنه أصلاً بل صحَّ عنه من طريقٍ بلغت حدَّ الاستفاضة والشهرة أَنَّهُ قَالَ: «نَضَرَ اللهُ أَمْرًا سَمِعَ مَقَالَتِي فَوَعَاها فَأَدَّأها كَمَا سَمِعَهَا، فَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ غَيْرِ فَقِيهِ، وَرُبَّ حَامِلٍ فِقْهٍ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ».

وإذا كان الأمر كذلك في السُّنَّة؛ فكيف يجوز أن ينسب إلى الله تعالى رجوعه عن آيةٍ ونسخ تلاوتها؟!

١٠- إِنَّ معنى نسخ التلاوة عند القائلين به أَنَّ اللهَ أَسْقَطَ الآيَةَ المنسوخةَ مِنَ الْقُرْآنِ، وهذا خطيرٌ جدًّا؛ لِأَنَّ كَلَامَ اللهِ قَدِيمٌ وَكَيْفَ يَعْقِلُ أَنْ يُغَيِّرَ اللهُ كَلَامَهُ الْقَدِيمَ بِحَذْفِ آيَاتٍ مِنْهُ؟!

وهل يقال كانت من كلام الله والآن ليست منه؟! كيف يجوز هذا والله تعالى يقول: ﴿لَا يَدْبِرُ لِكَلِمَتِ اللَّهِ﴾ [يونس: ٦٤] وانظر بقيةَ البحوث في الرسالة المذكورة.

النوع الحادي والخمسون: في وجوه مخاطباته

نَقَلَ عن ابن القيم قوله: «تأمل خطاب القرآن تجد مَلِكًا له الملك كله، وله الحمد كله، أَرْمَتْهُ الأُمُور كلها بيده، ومصدرها منه، وموردها إليه، مستويًا على عرشه، لا تخفى عليه خافيةٌ من أقطار مملكته». قلت: قوله: «مستويًا على عرشه» زَلَّةٌ من ابن القيم تدل على ميله للتشبيه ساعده الله.

نعم قال الله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] لكن لا يجوز أن نأخذ منه اسم فاعل نصفه به كما فعل ابن القيم، كما لا يجوز أن نصف الله بأنه مستهزئ وإن قال: ﴿اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ﴾ [البقرة: ١٥] لأنه لا يوصف إلا بصفة وردت صريحة في الكتاب أو السُّنَّة كما تَقَرَّر في علم الكلام. وغفل المؤلف أن ينبِّه على هذه الزَلَّة القبيحة؛ لأنَّ شَغْفَهُ بِالْجَمْعِ يشغله عن تأمل ما ينقله، وعن تحرير ما يقوله ويكتبه.

النوع الرابع والخمسون: في كناياته

قال: ثانيها ترك اللفظ إلى ما هو أجمل منه نحو: ﴿إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَجْمَةً وَلِيَّ نَجْمَةٍ وَاحِدَةٌ﴾ [ص: ٢٣] فكُنِيَ بالنعجة عن المرأة كعادة العرب في ذلك؛ لأن ترك التصريح بذكر النساء أجمل منه.

قلت: ما ذكره غير صحيح لوجهين:

الأول: أن العرب لا يتنزهون عن ذكر اسم المرأة ولا عن لفظها، وفي

القرآن الكريم: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ﴾ [البقرة: ٢٨٢]

﴿وَوَجَدَ مِنْ دُونِهِمْ امْرَأَتَيْنِ تَذُودَانِ﴾ [القصص: ٢٣] ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا

لِّلَّذِينَ كَفَرُوا أَمْرَاتَ نُوحٍ وَأَمْرَاتَ لُوطٍ ﴿التَّحْرِيم: ١٠﴾ ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا أَمْرَاتَ فِرْعَوْنَ ﴿التَّحْرِيم: ١١﴾ ﴿وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ ﴿[المسد: ٤] بل ثبت التصريح بأسماء كثير من النساء على لسان النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم وكثير من الصحابة، فهذه النُّكْتَةُ باطلةٌ أو غير مطَّردة.

والآخر: دعوى أن لفظ «النعجة» في الآية كناية عن المرأة مَبْنِيَّةٌ على خرافةٍ اسرائيلية ألصقت بدادود -عليه السَّلام- كذبًا وبهتانًا، وتَمَالًا على ذكرها معظم المُفسِّرين، بل جميعهم فيما أعلم.

والصحيح في تفسير الآية أَنَّ الخصم الذين دخلوا على داود كانوا إسرائيليّين بينهم خصومةٌ في نِعاَجٍ حَقِيقِيَّةٍ، واستغفار داود بعد ذلك لأنه فَرَعَ منهم حين تَسَوَّرُوا عليه المحراب، وتذكَّر أنه ما كان ينبغي له أن يَفْزَعَ من مخلوقٍ وهو في حضرة الخالق يعبدُه وَيُثْنِي عليه، فاعتبر هذا الفَزَعُ امتحانٌ مِن الله وَفِتْنَةٌ فَخَرَّ رَاكِعًا وَأَنَاب.

النوع الخامس والستون

في العلوم المستنبطة من القرآن الكريم

قال: قال الله تعالى: ﴿مَا فَرَطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].

قلت: حَمَلُ الكتاب في هذه الآية على القرآن ضعيفٌ مُخَالَفٌ لِلسِّيَاقِ، والصحيح أَنَّ الكتاب هنا هو اللُّوحُ المحفوظ وهذا مثل قوله تعالى: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ [هود: ٦] هو اللُّوحُ المحفوظ، والقرآن نفسه مكتوبٌ في اللُّوحِ المحفوظ.

قال: «وفي الولد الذي سَمَّاهُ عبد الحارث».

قلت: يريد بهذه الجملة ما رواه ابن جرير عن سَمُرَةَ قال: «سَمَّى آدم ابنه عبد الحارث».

وروى الترمذي وغيره عن سَمُرَةَ مرفوعاً: لما وَلَدَتْ حَوَاء طاف بها إبليس - وكان لا يعيش لها ولد- فقال: سَمَّيْهِ عبدالحارث فسَمَّتهُ فعاش، وكان ذلك من وحي الشيطان وأمره.

وهذا الحديث حَسَنه الترمذي، وهو ضعيفٌ منكراً بل هو خرافةٌ إسرائيلية كما بيَّنه ابن كثيرٍ في "تفسيره". قال: «وتَزَوَّجَ بنت شعيب».

قلت: يريد أن موسى تزوج بنت شعيب، والظاهر أنه أراد شعيباً الرسول كما قال ذلك مالكٌ وغيره، وليس بصحيح؛ لأنَّ شعيباً كان قبل موسى بدلالة القرآن.

ففي (سورة الأعراف) ذَكَرَ قِصَّةَ نوحٍ ثُمَّ هودٍ ثُمَّ صالحٍ ثُمَّ لوطٍ ثُمَّ شعيبٍ على هذا الترتيب وبعد ذلك قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِم مُّوسَى﴾ [الأعراف: ١٠٣]

قال ابن كثير: «أي الرسل المتقدم ذكرهم كنوح وهودٍ وصالحٍ ولوطٍ وشعيبٍ». اهـ

فكيف يتزوّج بنت رسولٍ كان قبله؟! ولعل الذي تزوّج موسى بنته كان اسمه على اسم شعيبٍ الرسول، إن صحَّ أن ذلك اسمه.

قال: «وقصة القوم الذين ساروا في سرب من الأرض إلى الصين».

قلت: هذه القصة وإن رواها ابن جرير عن ابن عباسٍ، خرافةٌ إسرائيلية.

النوع التاسع والستون

فيما وقع في القرآن

نَقَلَ عَنْ سَمُرَةَ أَنَّ إِدْرِيسَ رُفِعَ إِلَى السَّمَاءِ السَّادِسَةِ، وَنُصِّىَ عَلَى أَنَّ إِسْنَادَهُ وَاهٍ.
وَفِي حَدِيثِ الْمَعْرَاجِ الصَّحِيحِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ وَجَدَ
إِدْرِيسَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ.

قَالَ: وَالرَّعْدُ، فِيهِ التِّرْمِذِيُّ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّ الْيَهُودَ سَأَلُوا النَّبِيَّ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ فَقَالُوا: أَخْبِرْنَا عَنِ الرَّعْدِ. فَقَالَ: «مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
مُوكَّلٌ بِالسَّحَابِ».

قُلْتُ: قَالَ التِّرْمِذِيُّ: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ».

وَلَيْسَ كَذَلِكَ، فِي سَنَدِهِ بَكِيرُ بْنُ شَهَابٍ لَيْسَ مِنْ شَرَطِ الصَّحِيحِ وَلَا
الْحَسَنِ، وَالْحَدِيثُ ضَعِيفٌ مُنْكَرٌ.

وَكَذَلِكَ مَا ذَكَرَهُ مِنْ أَنَّ الْبَرَقَ مَلَكٌ لَهُ أَرْبَعَةُ أَوَاجِهٍ... إلخ، لَيْسَ بِصَحِيحٍ
بَلْ هُوَ خَرَأْفَةٌ إِسْرَائِيلِيَّةٌ.

وَكَذَلِكَ «السَّجَلُ» وَ«قَعِيدُ» لَيْسَا بِمَلَكَينِ وَإِنَّمَا قِيلَ ذَلِكَ وَلَيْسَ بِصَحِيحٍ.

قَالَ: وَ«ق» وَهُوَ جَبَلٌ مُحِيطٌ بِالْأَرْضِ.

قُلْتُ: لَا دَلِيلَ عَلَى هَذَا وَلَا أَصْلَ لَهُ وَإِنْ شَاعَ عَلَى أَلْسِنَةِ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ
فِيهِمْ عُلَمَاءُ مِثْلُ الْمُؤَلَّفِ. ذُو الْقَرْنَيْنِ غَيْرُ إِسْكَندَرَ، وَكَلَامُ لِلْإِمَامِ السِّيُوطِيِّ

حَوْلَ ذِي الْقَرْنَيْنِ غَيْرِ صَحِيحٍ، بَلْ فِيهِ مَا هُوَ مِنْ قَبِيلِ الْخَرَأْفَةِ

قَالَ: وَمِنْهَا ذُو الْقَرْنَيْنِ وَاسْمُهُ إِسْكَندَرُ.

قلت: بل هو غيره؛ لأن إسكندر كان كافرًا وذو القرنين مسلمٌ، بل قيل بنبوته.

قال: «ولُقِّبَ ذا القرنين لأنه بلغ قرني الأرض المشرق والمغرب، وقيل لأنه ملك فارس والروم، وقيل كانت صفحة رأسه من نحاس، وقيل كان على رأسه قرنان صغيران تواريهما العمامة، وقيل أنه ضرب على قرنه فمات ثُمَّ بعثه الله فضر به على قرنه الآخر، وقيل كان كريم الطرفين، وقيل لأنه انقرض في وقته قرنان من الناس وهو حيٌّ، وقيل لأنه أُعطي علم الظاهر وعلم الباطن، وقيل لأنه دخل النور والظلمة». اهـ

قلت: جميع ما ذكره المؤلف غير صحيح، بل فيه ما هو من قبيل الخرافة. وهذه الأقوال قيلت عن ظنٍّ وتخمينٍ لا عن دليلٍ، وأطرف ما فيها أنَّ المراد بالقرنين علم الظاهر وعلم الباطن، وهذا اصطلاحٌ صوفيٌّ فهل كان ذو القرنين صوفيًّا؟!

والأقرب إلى الصواب أنه كان لذي القرنين في التاج الذي يضعه على رأسه قرنان يرمز بهما إلى القوة، على المعتاد عندهم في ذلك الزمان.

قال: ومنها فرعون، واسمه الوليد بن مصعب، وكنيته أبو العبَّاس، وقيل الوليد وقيل أبو مرة.

قلت: هذا غير صحيح؛ فإنَّ فرعون قبطيٌّ واسم الوليد عربيٌّ والكنية من خصائص العرب.

والصواب أن اسمه «منفتاح»، وجثته موجودةٌ بدار الآثار المصرية مع بيان اسمه وتاريخه وأنه ابن رمسيس، ولم تُذكر له كنية.

النوع الثمانون في طبقات المفسرين

قال: وقد ورد عن ابن عباسٍ في التفسير ما لا يُحصَى كثرةً، وفيه رواياتٌ وطُرُقٌ مختلفةٌ، فمن جيدها طريق عليّ بن أبي طلحة الهاشمي عنه.

قلت: لكن قال الميموني، عن أحمد: «له أشياء منكرات».

وقال ابن حبان في "الثقات": «روى عن ابن عباسٍ ولم يرَه، وفي تهذيب التهذيب روى عن ابن عباسٍ ولم يرَه، بينهما مجاهدٌ، فروايته عن ابن عباسٍ منقطعةٌ، ولا يكفي أن يكون الوسطة بينهما مجاهدًا أو سعيد بن جبير، فقد يكون الوسطة غيرهما من الضعفاء».

قال: ولم يورد عنه ابن أبي حاتم شيئًا لأنه التزم أن يخرج أصحَّ ما ورد.

قلت: لم يَفِ بما التزمه كما يظهر لمن قرأه وتبَّعه.

قال: وأما أبي بن كعبٍ فعنه نسخةٌ كبيرةٌ يرويها أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أنسٍ، عن أبي العالية عنه. وهذا إسناد صحيحٌ.

قلت: أبو جعفر الرازي ليس من شرط الصحيح فقد ضَعَفَه أحمد، وقال ابن المديني: «كان يخلط»، وقال أبو زرعة: «كان يَهَم كثيرًا»، وقال ابن حبان: «كان ينفرد بالناكير عن المشاهير».

ووثَّقه ابن معينٍ وغيره، لكن قال ابن معين: «ليس بمتقن».

قلت: ومما يدل على عدم إتقانه وانفراده بالناكير، ما رواه عن الربيع بن أنسٍ، عن أبي العالية، عن أبي بن كعبٍ قال: إِنَّ رُوحَ عِيسَى -عليه السَّلام- من جملة الأرواح التي أخذ عليها العهد في زمان آدم عليه السَّلام، وهو الذي

تمثل لها بشراً سوياً - أي روح عيسى - فحملت الذي خاطبها وحلَّ في فيها.
قال ابن كثير: «وهذا في غاية الغرابة والنكارة»، وقال ابن تيمية: «هذا مُحال».

ما ورد في التفاسير المرفوعة

قال: وأخرج الطبراني عن عليٍّ، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم
قال: «السَّكِينَةُ رِيحٌ خَجُوجٌ»

قلت: في إسناده مجهولان، ورواه ابن جرير موقوفاً على عليٍّ، وتقدّم كذلك.
والحديث منكرٌ، لا يبعد أن يكون موضوعاً، والسكينة هي طمأنينة القلب
وسُكُونُهُ.

(سورة الأعراف):

قال: وأخرج أحمد، والترمذي وحسنه، والحاكم وصحَّحه، عن سَمُرَةَ،
عن النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «لَمَّا وَلَدَتْ حَوَاءٌ طَافَ بِهَا إِبْلِيسُ»
الحديث. قلت: تقدّم في النوع الخامس والستين ونَبَّهْنَا على أنه ضعيفٌ منكرٌ.

(سورة التوبة):

قال: وأخرج ابن المبارك في "الزهد"، والطبراني، والبيهقي في "البعث"،
عن عمران بن حصين، وأبي هريرة قال: سئل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله
وسلّم عن هذه الآية ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢] الحديث.
قلت: هو حديثٌ ضعيفٌ ولم يَنْبَ عليه المؤلّف.

(سورة يوسف):

قال: أخرج أبو يعلى، وسعيد بن منصور، والحاكم وصحَّحه، والبيهقي في
"الدلائل"، عن جابر بن عبد الله قال: جاء يهوديٌّ إلى النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله

وسلّم فقال: يا محمد، أخبرني عن النجوم التي رآها يوسف ساجدةً له.
الحديث.

قلت: تفرد به الحكم بن ظهير، متروكٌ، والعجب من المؤلف كيف سكت
عن التنبيه عليه مع علمه بحال الحكم ابن ظهير.

قال: وأخرجه ابن مردويه عن أنسٍ، عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم
قال: لما قال يوسف: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: ٥٢] قال له
جبريل: يا يوسف اذكر همّك فقال: ﴿وَمَا أَتَّبِعْتُ نَفْسِي﴾ [يوسف: ٥٣].

قلت: هذا الحديث غير صحيح، بل هو منكرٌ ويشبه أن يكون موضوعاً
والراجع عند المحقّقين وهو مقتضى السّياق أنّ جملة: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ
بِالْغَيْبِ﴾ كلام امرأة العزيز، ولا بن تيمية في ترجيحه تأليف خاصّ.
(سورة الرعد):

ذكر أحاديث ضعيفةٌ منكّرةٌ في أنّ الرّعد ملكٌ والبرق طرف ملكٍ يقال له
رو قيل وحديث: «إِنَّ مَلَكًا مُوَكَّلٌ بِالسَّحَابِ...» إلخ.
وقد سبق الحديث الأول منها في النوع التاسع والستين ونبّهنا على أنه من
الإسرائيليات.

وذكر في تفسير آية ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩] أحاديث
ضعيفةٌ المراد بها محو الرّزق والأجل... إلخ.

وتلك أحاديث لا يعتمد عليها، والصحيح الموافق لسياق الآية أنّ المراد
بها محو الشرائع وإثبات ما شاء منها.

(سورة الإسراء):

قال: أخرج البيهقي في "الدلائل" عن سعيد المقبري: أنَّ عبد الله بن سَلامٍ سأل النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم عن السَّواد الذي في القَمَر... الحديث قلت: هو مرسلٌ ضعيفٌ لا يُعتمد عليه.

إلى هنا انتهى ما أردت التنبيه عليه من أقوال ساقطةٍ ورواياتٍ واهيةٍ وأخبار اسرائيلية، وتركت التنبيه على بعض الأحاديث الضعيفة؛ لأن الأمر فيها قريبٌ، والله الموفق والهادي.

٣- جَوَاهِرُ الْبَيَانِ
فِي تَنَاسُبِ سُورِ الْقُرْآنِ

عَلِمُ التَّنَاسُبِ لِلسُّورِ
قَدْ قَلَّ فِيهِ مَنْ كَتَبَ
وابن الزبير نراه في الـ
إذ جاء فيه مُجَلِّيًا
أعني السيوطي الذي
وكتبتُ مثلَ كتابهم
أَعْمَلْتُ فِيهِ قَرِيحَتِي
وَفَتَحْتُ بَعْضَ الْمُغْلَقِ
وَأَتَيْتُ مِنْ عَيْنِ الْمَسَا
أَلْهَمْتُ مِنْ فَيْضِ الْإِلَهِ
حَمْدًا لَوَاهِبٍ فَضْلِهِ
وَصَلَاتُهُ دَوْمًا عَلَى

عَلِمُ جَلِيلُ ذُو خَطَرُ
فلذلك عَزَّ الْمُسْتَطَرُ
برهانِ أَوَّلِ مَنْ سَطَرَ
يتلوهُ بحرٌ قَدْ زَخَرَ
كَتَبَ التَّنَاسُوقَ لِلدَّرَرِ
بِحُثٍّ أَيْؤِيْدُهُ النَّظَرُ
وَأُخْتَرْتُ أَنْسَبَ الْفِكْرِ
مِنْ آيِ زِكْرِ مِنْ سُورِ
ئِلٍ بِالْبَدَائِعِ وَالْغُرَرِ
بَفَيْضٍ فَضْلٍ مُدْخَرِ
ولهُ التَّطَوُّلُ إِذْ سَتَرَ
خَيْرِ الْبَرِيَّةِ مِنْ مُضَرِ

تمهيد

الحمد لله الذي أنزل كتابه هدىً ورحمةً، وجعله شفاءً ونعمةً، أودعه علومًا وأسرارًا، وضمّنه أحكامًا وأخبارًا، كتابٌ يُبين طريق السعادة والشقاء، ويُرشد إلى حقائق يتوصّل إلى كشفها بعد بحثٍ طويلٍ كبار العلماء.

والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي اختصّه الله بمعجزة القرآن، وفضّله على جميع خلقه من ملكٍ وإنسٍ وجانٍّ، ورضي الله عن آلِه وأصحابه، وعمّن تبع هديّه ودخل في زمرة أحبّائه.

أمّا بعد: فقد أردت بمشيئة الله تعالى أن أُبين في هذا الكتاب مناسبات سور القرآن الكريم بعضها لبعضٍ حسب ترتيبها في المصحف الشريف، وهذا فنٌّ عزيزٌ قلّ من تعرّض له من العلماء، على كثرة من تعرّض منهم لفنون القرآن المتنوّعة مثل: تفسيره، وإعرابه، وقراءاته، وتجويده، واستنباط أحكامه، وقصصه، وغير ذلك، وسمّيته: "جواهر البيان في تناسب سور القرآن".

والله أسأل، وإليه بكتابه العزيز أتوسّل، أن يوفّقني ويُلهمني رشدي، وأن يفرّج كربتي، ويذهب عني غمّتي، إنه قريبٌ مجيبٌ.

مقدمة

تشتمل على مسائل

المسألة الأولى: في أسماء سور القرآن

قال الجاحظ: «سمَّى الله تعالى كتابه اسمًا مخالفًا لما سمَّى العرب كلامهم على الجمل والتفصيل، سمَّى جملته قرآنًا كما سمَّوا ديوانًا، وبعضه سورة كقصيدة، وبعضها آية كالبيت، وآخرها فاصلة كقافية».

وقال ابن قتيبة: «السورة تُهمز ولا تُهمز، فمن همزها جعلها من أسارت، أي: أفضلت من السُّور، وهو ما بقي من الشراب في الإناء، كأنها قطعة من القرآن، ومن لم يهمزها جعلها من المعنى المتقدم، وسهل همزها، ومنهم من يشبهها بسورة البناء، أي القطعة منه».

وقيل: من سور المدينة؛ لإحاطتها بآياتها، واجتماعها كاجتماع البيوت بالسُّور، ومنه السُّور لإحاطته بالساعد.

وقيل: سُميت سورة لارتفاعها؛ لأنها كلام الله، والسورة: المنزلة الرفيعة، قال النابغة:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً تَرَى كُلَّ مَلَكٍ حَوْلَهَا يَتَذَبَذَبُ

أي منزلة شرف ارتفعت إليها عن منازل الملوك.

وقيل لتركيب بعضها على بعض من التسوُّر بمعنى التصاعد والتركيب،

ومنه: ﴿إِذْ سَوَّرُوا الْإِخْرَابَ﴾ [ص: ٢١] هذا أصل اشتقاق كلمة السورة من حيث اللغة.

وأما معناها في الاصطلاح، فقال الجعبري: «حدُّ السُّورة: قرآنٌ يشتمل

على آيٍ ذو فاتحةٍ وخاتمةٍ، وأقلُّها ثلاث آياتٍ».

وقال غيره: «السورة: الطائفة المترجمة توقيفاً، أي المسماة باسمٍ خاصٍّ بتوقيف من النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم».

قال الحافظ السيوطي: «وقد ثبت جميع أسماء السور بالتوقيف من الحديث والآثار». قال: «ومما يدل لذلك ما أخرجه ابن أبي حاتم، عن عكرمة، قال: كان المشركون يقولون: (سورة البقرة)، و(سورة العنكبوت)، يستهزئون بها، فنزل: ﴿إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾ [الحجر: ٩٥]».

قلت: هذا مرسلٌ ضعيفٌ.

وقد يكون للسورة اسمٌ واحدٌ - وهو الأصل - وقد يكون لها أكثر، مثل: (الفاتحة) تسمَّى: «فاتحة الكتاب»، و«فاتحة القرآن»، و«أم الكتاب»، و«أم القرآن»، و«السبع المثاني»، و«الرافية»، و«الكافية»، وقد أوصل السيوطي أسماءها في «الإتقان» إلى خمسةٍ وعشرين اسماً.

و(سورة البقرة): ثبت تسميتها «سنام القرآن» في حديث عند الحاكم، وورد تسميتها «فسطاط القرآن» في حديثٍ ضعيفٍ، وسمَّيت هي و(آل عمران) بـ«الزهاوين» في حديثٍ صحيحٍ.

و(المائدة): تسمَّى «العقود».

و(الأنفال): قال ابن عباسٍ: «سورة بدر».

و(التوبة): تسمَّى «براءة»، و«الفاضحة»، و«سورة العذاب»، «المُقشِّقشة»،

و«المنقَّرة»، و«البَحْوث» - بفتح الباء - و«المثيرة»، و«المبعثرة»، و«الحافرة»، لأنها فضحت المنافقين، وكانت عذاباً عليهم، وبرأت من النفاق، ونقَّرت عما في

قلوب المنافقين، ويحث عن أسرارهم وأثارتها، وبعثت عنها، وحفرت عنهم.

و(النحل): تسمَّى «سورة النعم».

و(الإسراء): تسمَّى «سورة سبحان»، «وبني إسرائيل».

و(طه): تسمَّى «سورة الكليم».

و(الشعراء): وقع في «تفسير الإمام مالك» تسميتها بـ «سورة الجامعة».

و(النمل): تسمَّى «سورة سليمان».

و(السجدة): تسمَّى «سورة المضاجع».

و(فاطر): تسمَّى «سورة الملائكة».

و(يس): سمِّيت في حديث يأتي: «قلب القرآن».

و(الصفات): تسمَّى «سورة الذبيح».

و(ص): تسمَّى «سورة داود».

و(الزُّمَر): تسمَّى «سورة الغُرَف».

و(غافر): تسمَّى سورة «الطول»، و«المؤمن».

و(فصلت): تسمَّى «سورة السجدة»، و«سورة المصاييح».

و(الجاثية): تسمَّى «سورة الشريعة»، و«سورة الدهر».

و«اقتربت»: (سورة القمر).

و(الرحمن): سمِّيت في حديث يأتي: «عروس القرآن».

و(المجادلة): سمِّيت في مصحف أبي بن كعب «سورة الظُّهَار».

و(الحشر): قال ابن عباس: «سورة بني النضير».

و(الصف): «سورة الحوارين».

و(الطلاق): قال ابن مسعود: «سورة النساء القصص».

و(الملك): «سورة تبارك» و«المانعة».

و(المعارج): «سورة سأل» و«الواقع».

و(النبأ): «سورة عم»، و«التساؤل»، و«المعصرات».

و(البينة): «سورة القيمة»، و«لريكن»، و«البرية»، و«الانفكاك»، وسميت

في مصحف أبي بن كعب: «سورة أهل الكتاب».

و(الماعون): «سورة أرأيت»، و«الدين».

و(الكافرون): «سورة العبادة»، وتسمى: «المقشقة».

و(النصر): «سورة التوديع».

و«تبت»: (سورة المسد).

و(الإخلاص): «سورة الأساس».

المسألة الثانية: في ترتيب سور القرآن

الصحيح عند عامة السلف أن ترتيب السور توقيفي، بمعنى أن النبي

صلى الله عليه وآله وسلم يلقاه عن جبريل عليه السلام - وتلقاه عنه الصحابة.

قال عبد الله بن وهب: «سمعت مالكا يقول: إنما ألف القرآن على ما كانوا

يسمعونه من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم».

وقال البغوي في "شرح السنة": «الصحابة رضي الله عنهم جمعوا بين

الدفتين القرآن الذي أنزله الله على رسوله من غير أن زادوا أو نقصوا منه شيئا؛

خوف ذهاب بعضه بذهاب حفظته، فكتبوه كما سمعوا من رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلّم، وكان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم يلقّن أصحابه ويعلمهم ما نزل عليه من القرآن على الترتيب الذي هو الآن في مصاحفنا بتوقيف جبريل إياه على ذلك، وإعلامه عند نزول كلّ آية أنّ هذه الآية تكتب عقب كذا في سورة كذا، فثبت أنّ سعي الصحابة كان في جمعه في موضع واحد لا في ترتيبه؛ فإنّ القرآن مكتوبٌ في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب، أنزله الله جملة إلى السماء الدنيا، ثمّ كان يُنزلُه مُفرّقًا عند الحاجة، وترتيب النزول غير ترتيب التلاوة».

وقال ابن الحَصَّار: «ترتيب السور ووضع الآيات مواضعها إنما كان بالوحي، كان رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم يقول: «صَعُّوا آيةَ كذا في موضع كذا». وقد حصل اليقين من النقل المتواتر بهذا الترتيب من تلاوة الرسول صلّى الله عليه وآله وسلّم ومما أجمع الصحابة على وضعه هكذا في المصحف.

وقال أبو بكر بن الأنباري في كتاب "الردُّ على من خالف مصحف عثمان": «إنّ الله تعالى أنزل القرآن جملةً إلى السماء الدنيا، ثمّ فرّقه على النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم في بضع وعشرين سنة، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث، والآية تنزل جوابًا لمُسْتَخِيرٍ يسأل، ويوقف جبريل النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم على موضع السورة والآية».

فانتظام السور كانتظام الآيات والحروف، كله عن رسول الله خاتم النبيين، عن ربّ العالمين، فمن آخر سورة مقدّمة، أو قدّم أخرى مؤخّرة، كمن أفسد نظم الآيات، وغيّر الحروف والكلمات، ولا حُجّة على أهل الحقّ في تقديم (البقرة)

على (الأنعام)، و(الأنعام) نزلت قبل (البقرة)؛ لأنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلم أخذ عنه هذا الترتيب، وهو كان يقول: «ضَعُوا هَذِهِ السُّورَةَ مَوْضِعَ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْقُرْآنِ». وكان جبريل عليه السَّلام يوقفه على مكان الآيات.

وقال الكرمانيُّ في "البرهان": «ترتيب السور هكذا هو عند الله في اللوح المحفوظ على هذا الترتيب، وكان صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلم يعرض على جبريل كل سنة ما كان يجتمع عنده منه، وعرضه عليه في السَّنة التي توفيَّ فيها مرَّتين، وكان آخر الآيات نزولاً: ﴿وَأَنقُضُ أَيَّامًا تَرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٨١] فأمره جبريل أن يضعها بين آيتي الرِّبَا والدِّينِ».

وقال العلَّامة الطيبي: «أنزل القرآنُ أوَّلاً جملةً واحدةً من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا، ثُمَّ نزل مُفَرَّقًا على حسب المصالح، ثُمَّ أثبت في المصاحف على التأليف والنظم المثبت في اللوح المحفوظ»^(١).

وذهب القاضي الباقلاني في أحد قوليه وابن فارس إلى أنَّ ترتيب السور باجتهاد من الصحابة، ونُسب إلى مالك.

(١) وقال وليُّ الدين الملوِّي: «قد وَهَمَ مَنْ قال: لا يُطَلَّبُ لِلآيِ الكريمة مناسبة؛ لأنها على حسب الوقائع المفرَّقة. وفَصَّلُ الحِطَابِ أنها على حسب الوقائع تنزيلاً، وعلى حسب الحكمة ترتيباً وتأصيلاً، فالمصحف على وَفْقِ ما في اللُّوح المحفوظ مرتبةٌ سورُهُ كُلُّها وآياته بالتوقيف، كما أنزل جملةً إلى بيت العِزَّة.

ومن المعجِزِ البَيِّن: أسلوبه ونَظْمُه الباهر، والذي ينبغي في كُلِّ آيةٍ أن يُبحثَ أوَّلُ كُلِّ شيءٍ عن كونها مُكَمَّلَةٌ لما قبلها أو مُستَقَلَّةٌ، ثُمَّ المُستَقَلَّةُ ما وجه مُناسبتها لما قبلها؟ ففي ذلك عِلْمٌ جَمٌّ، وهكذا في السور يطلب وجه اتصالها بما قبلها، وما سيقَّت له.

ومال ابن عطية في "تفسيره": إلى أن كثيراً من السور كان قد علم ترتيبها في حياته صلى الله عليه وآله وسلم كالسبع الطوال والحواميم والمفصل، وأن ما سوى ذلك يمكن أن يكون قد فوض الأمر فيه إلى الأمة بعده.

قال الزركشي في "البرهان": «والخلاف بين الفريقين لفظي؛ لأن القائل بالثاني يقول: إنه رمز إليهم ذلك، لعلمهم بأسباب نزوله ومواقع كلماته، ولهذا قال مالك: إنما ألّفوا القرآن على ما كانوا يسمعون من النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع قوله: بأن ترتيب السور باجتهاد منهم». فالخلاف إلى أنه هل هو بتوقيف قولي؟ أو بمجرد إسناد فعلي؟ بحيث يبقى لهم فيه مجال للنظر.

وقال البيهقي في "المدخل": «كان القرآن على عهد النبي صلى الله عليه وآله مرتباً سُورَه وآياته على هذا الترتيب إلا الأنفال وبراءة، لحديث عثمان». ومال إليه السيوطي.

وحديث عثمان لا دلالة فيه لما قاله كما سيأتي بحول الله تعالى.

قال أبو جعفر النحاس: «المختار أن تأليف السور على هذا الترتيب من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لحديث واثلة: «أُعْطِيتُ مكان التوراة السَّبْعَ الطَّوَالَ».

فهذا الحديث يدل على أن تأليف القرآن مأخوذ عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأنه من ذلك الوقت، وإنما جُمع في المصحف على شيء واحد؛ لأنه جاء هذا الحديث بلفظ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على تأليف القرآن».

قلت: لفظ حديث واثلة: «أُعْطِيتُ مكان التوراة السَّبْعَ الطَّوَالَ، وأُعْطِيتُ مكان الزَّبُورَ المِثْنين، وأُعْطِيتُ مكان الإنجيلَ المِثْنين، وفُضِّلْتُ بالمُفَصَّل». رواه

أحمد والطبراني.

وفي إسناده عمران بن داود القَطَّان، وهو وإن ضَعَفَهُ يَحْيَى بن معين، وأبو داود، والنَّسَائِيُّ؛ فقد وثَّقه عَفَّان، ومشاه أحمد، وقال ابن عدي: «هو مَن يُكْتَب حديثه». واحتجَّ به ابن خزيمة وابن حَبَّان والحاكم وغيرهم، فهذا الحديث حسن.

قال الحافظ ابن حجر في "الفتح" ^(١): «ومما يدل على أن ترتيبها توقيفي ما أخرجه أحمد، وأبو داود، عن أوس بن أبي أوس، عن حذيفة الثقفي قال: كنت في الوفد الذين أسلموا من ثقيف... الحديث.

وفيه فقال لنا رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «طَرَأَ عَلَى حِزْبٍ مِنَ الْقُرْآنِ فَأَرَدْتُ أَلَّا أُخْرِجَ حَتَّى أَقْضِيهِ».

فسألنا أصحاب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قلنا كيف تُحَرِّبُونَ الْقُرْآنَ؟ قالوا: نُحَرِّبُهُ ثَلَاثَ سُوَرٍ، وَخَمْسَ سُوَرٍ، وَسَبْعَ سُوَرٍ، وَتِسْعَ سُوَرٍ، وَإِحْدَى عَشْرَةَ سُورَةً، وَثَلَاثَ عَشْرَةَ سُورَةً، وَحِزْبَ الْمَفْصَّلِ مِنْ (ق) حَتَّى يَخْتَمَ.

قال: «فهذا الحديث يدل على أنَّ ترتيب السور على ما هو في المصحف

(١) اسمه: "فتح الباري بشرح صحيح البخاري" وهو أحسن شروحه من حيث جمع الطرق والروايات، والجمع بين الأحاديث المختلفة. التزم ألا يذكر فيه إلا حديثاً صحيحاً أو حسناً، وأن يُنبِّه على الحديث الضعيف إذا ذكره، ولذلك تجد الحافظ السخاوي في "المقاصد الحسنة" إذا نقل تضعيفاً أو توهيناً لحديث، يستدرك أحياناً بقوله: «لكن ذكره شيخنا في "شرح البخاري"».

الآن، كان على عهد رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم. قال: «ويحتمل أن الذي كان مرتبًا حينئذٍ حزب المفصل خاصّة، بخلاف ما عداه».

قلت: هو احتمال بعيدٌ، يبطله حديث واثلة.

وفي "صحيح مسلم" حديث: «اقرأ الزُّهْرَاوَيْنِ البقرة وآل عمران».

وفي "مصنّف ابن أبي شيبة" من حديث سعيد بن خالد قال: قرأ النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بالسبع الطّوَالِ في ركعة.

وفي "صحيح البخاري" عن ابن مسعودٍ أنه قال: «في (بني إسرائيل)، و(الكهف)، و(مريم)، و(طه)، و(الأنبياء): إِنْهَنَّ مِنَ الْعِتَاقِ الْأَوَّلِ، وَهُنَّ مِنْ تِلَادِي^(١)». فذكرها نسقًا كما هي في المصحف الآن.

قال الحافظ السيوطي: «وما يدل على أن ترتيب السور توقيفي كون الحواميم رُتِبَتْ ولاءً، وكذا الطواسين، ولم تُرتَّبِ الْمُسَبِّحَاتُ ولاءً، بل فُصِّلَ بَيْنَ سُورِهَا وَفُصِّلَ بَيْنَ: ﴿طسَم﴾ (الشعراء)، و﴿طسَم﴾ (القصص) بـ﴿طس﴾ (النمل)، مع أنها أقصر منهما، ولو كان الترتيب اجتهاديًا لذكرت الْمُسَبِّحَاتُ ولاءً، وأُخِّرَتْ ﴿طس﴾ (النمل) عن (القصص).

والخلاصة: أن ترتيب السور توقيفي كترتيب الآيات.

أمّا ما رواه أحمد وأصحاب "السُّنَنِ" عن ابن عَبَّاسٍ قال: «قلت لعثمان: ما حملكم على أن عمدتم إلى (الأنفال) وهي من المثاني، وإلى ﴿بَرَاءة﴾ وهي من

(١) بكسر التاء وفتحها يريد أنه أخذهنّ قديمًا بمكّة، والتلاد المال القديم الذي نشأ عند الشخص وتولد عنده، ويقال له: التالذ أيضًا وخلافه: «الطارف» وهو المال الحادث.

المئين، فقرنتم بينهما، ولم تكتبوا بينهما سطر ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ووضعتموهما في السبع الطوال؟ فقال عثمان: كان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم تنزل عليه السور ذوات العدد، فكان إذا نزل عليه شيء دعا بعض من كان يكتب، فيقول: «ضَعُوا هَؤُلَاءِ الْآيَاتِ فِي السُّورَةِ الَّتِي يَذْكُرُ فِيهَا كَذَا وَكَذَا». وكانت (الأنفال) من أوائل ما نزل بالمدينة، وكانت (براءة) من آخر القرآن نزولاً، وكانت قصتها شبيهة بقصتها، فظننت أنها منها، فقبض رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم ولم يبين لنا أنها منها، فمن أجل ذلك قرنت بينهما، ولم أكتب بينهما ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ووضعتهما في السبع الطوال». صححه ابن جبان والحاكم.

فهذا لا يدل على أن عثمان رتبهما باجتهاد منه، وإنما يدل على أنه ظنهما سورة واحدة، ولهذا لم يكتب لـ (براءة) بسملة، وهذا رأي رآه مجاهد وأبو روق وسفيان فقالوا: «(الأنفال) و (براءة) سورة واحدة».

والصحيح أن (براءة) سورة قائمة بنفسها، وهو ما عليه عامة العلماء، ولم تكتب في أولها البسملة؛ لأن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم لم يأمر بكتابتها، كما في "المستدرک" للحاكم، والحكمة في ذلك ما رواه الحاكم عن ابن عباس، قال: «سألت علياً بن أبي طالب: لم لم تكتب في براءة ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾؟ قال: لأنها أمان، و (براءة) نزلت بالسيف»^(١).

(١) ولأنها كانت عذاباً على المنافقين، فضحتهم وكشفت أسرارهم. ففي "صحيح البخاري" عن سعيد بن جبیر، قال: «قلت لابن عباس: سورة التوبة، قال: التوبة؟ بل هي الفاضحة، ما زالت تنزل: ومنهم، ومنهم، حتى ظننّا أن لا يبقى أحدٌ مِنّا إلا

(تنبيه): السَّبْعُ الطَّوَال: أُولُهَا (البقرة) وآخرها (براءة).
والمِثُون: هي السور التي تبلغ كُلُّ واحدةٍ منها مائة آية أو تُقاربها.
والمِثَانِي: ما كانت أقل من المائة، وسُمِّيت مِثَانِي: لأنها ثنت المِئِينَ، أي كانت لها ثوان، والمِثُون لها أوائل، والأنفال من المِثَانِي.
والمُفَصَّل: ما ولي المِثَانِي مِن قِصار السور، وأوله (ق) إلى الآخر.

المسألة الثالثة: أنواع المناسبة

المناسبة علمٌ شريفٌ عزيزٌ، قَلَّ اعتناء المفسرين به لدَقَّتْه، واحتياجه إلى مزيد فِكْرٍ وتأمُّلٍ، وهو نوعان:
أحدهما: مناسبة الآي بعضها لبعضٍ بحيث يظهر ارتباطها وتناسقها كأنها جملةٌ واحدةٌ.

قال الإمام الرازي في "تفسيره": «أكثر لطائف القرآن مودعةً في الترتيبات والروابط». وذكر كثيرًا من المناسبات في "تفسيره" المذكور.
وقال ابن العربي المعافري في "سراج المريدين": «ارتباط آي القرآن بعضها ببعضٍ حتى تكون كالكلمة الواحدة متسقة المعاني منتظمة المباني علمٌ عظيمٌ لم يتعرَّض له إلَّا عالمٌ واحد عمل فيه (سورة البقرة)، ثُمَّ فتح الله لنا فيه، فلمَّا لم نجد له حَمَلَةً ورأينا الخلق بأوصاف البطلة ختمنا عليه، وجعلناه بيننا وبين الله ورددناه إليه».

ذُكِرَ فيها». وفي "مستدرک الحاكم" عن حذيفة، قال: «التي تسمون سورة التوبة، هي سورة العذاب».

ولعله يقصد الشيخ النيسابوري فإنه أول من أظهر علم المناسبة - وكان غزير العلم في الشريعة والأدب - وكان يقول على الكرسي إذا قرئ عليه: «لم جُعِلَتْ هذه الآية إلى جنب هذه؟ وما الحكمة في جعل هذه السورة إلى جنب هذه السورة؟». وكان يُزري على علماء بغداد لعدم علمهم بالمناسبة.

وللبرهان البقاعي تفسيرٌ التزم فيه بيان مناسبة الآي والسور، قال في مقدّمته: «وسمّيته "نظم الدرر في تناسب الآي والسور" ويناسب أن يسمّى "فتح الرحمن في تناسب أجزاء القرآن" وأنسب الأسماء له "ترجمان القرآن" ومبدي مناسبات الفرقان».

وذكر في كتابه الذي ردّ به على الحافظ السخاويّ أنه ألّفه في مدى أربع عشرة سنة، طبع منه "مبحث الميسر" بنفقة مستشرق سويدي اسمه «لندبرج» وكان يسمّي نفسه عمر السويدي، وسمّاه "لعب العرب بالميسر في الجاهلية الأولى" وطبعه في ليدن ضمن مجموعة "طُرْف عربية".

وللحافظ السيوطي كتاب في "أسرار التنزيل" وصفه بأنه جامع لمناسبات السور والآيات مع ما تضمّنه من بيان وجوه الإعجاز وأساليب البلاغة، سمّاه "قطف الأزهار في كشف الأسرار".

والزخشريّ يتعرّض في "تفسيره" لبيان مناسبة بعض الآي، لكن الإمام الرّازي أكثر تعرّضاً منه لبيان تلك المناسبة. وأرجو أن يوفّقني الله إلى تأليف كتاب واسع في هذا الموضوع.

ثانيهما: مناسبة السور بعضها لبعض، وأول من أفرد هذا النوع بالتأليف - فيما أعلم - العلامة أبو جعفر بن الزبير الأندلسي، شيخ العلامة أبي حيّان، ألّف

كتاباً سماه "البرهان في مناسبة ترتيب سور القرآن"، ثمّ كتب الحافظ السيوطي كتابه "تناسق الدرر في تناسب السور" لخصه من كتابه "قطف الأزهار" السالف ذكره.

وكتابي هذا ثالث كتاب في هذا العلم الشريف، ألهمنيّه الله وله الحمد والمِنَّة، وهو أنواع ثلاثة:

أحدها: تناسب بين السورتين في موضوعهما وهو الأصل والأساس.

ثانيها: تناسب بين فاتحة السورة والتي قبلها كالحواميم.

ثالثها: مناسبة فاتحة السورة لخاتمة ما قبلها، مثل: ﴿وَإِذْ بَرَأَ النُّجُومَ﴾ [الطور]:

[٤٩]، ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ﴾ [النجم: ١]، ﴿فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ﴾ [الفيل: ٥]،

﴿لَا يَلْفِ قُرَيْشٍ﴾ [قریش: ١].

ويوجد نوع رابع من المناسبة، وهو مناسبة فاتحة السورة لخاتمتها، أفردّه

السيوطي بالتأليف كتب فيه جزءاً صغيراً سماه "مراصد المطالع في تناسب

المقاطع والمطالع"، ويدخل في هذا النوع «رُدُّ الْعَجْزِ عَلَى الصِّدْرِ» وهو من

المُحَسِّنَات البديعيّة، وسنُنَبِّه على شيء من ذلك في محلّه من هذا الكتاب، والله

الموفق إلى الصواب.

مناسبة ابتداء القرآن بالفاتحة

اشتملت (الفاتحة) على معاني عظيمة، ومقاصد سامية، يمكن تلخيصها فيما يلي:

١- حمد الله تعالى، ومعنى: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ﴾ [الفاتحة: ٢]: الشاء على الله بإثبات كلِّ كمال له سبحانه. وهذه الجملة تتضمن أمرين: الإقرار بوجود الله، وباستحقاقه لكلِّ كمال.

٢- وصفه بأنه ﴿رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ وهو يفيد الإقرار بأمرين أيضاً: أن الله مالك العالمين، وأنه يرَبِّهم بما يصلح لكلِّ فردٍ منهم، ويمدُّ كلاً منهم بما ينفعه: ﴿كُلًّا نُمِدُّ هُنُوًّا وَهَنُوءًا وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا﴾ [الإسراء: ٢٠].

٣- وصفه: بـ ﴿الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [الفاتحة: ٣]. ومعنى الرحمن: المنعم بجلال النعم، والرحيم: المنعم بدقائقها. وهذا الوصف يفيد أمرين أيضاً: أن وصف الرحمة ذاتيٌّ لله تعالى كربوبيته، وترغيب العباد في فعل ما يستجلب رحمته بهم.

٤- وصفه بأنه: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾ [الفاتحة: ٤]، أي: الجزاء. وهذا الوصف يفيد الإقرار بأمرين: بيوم البعث، وبأن الله في ذلك اليوم الملك المطلق: ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [غافر: ١٦].

٥- تخصيص الله بالعبادة جميعها من صلاةٍ وصومٍ وصدقةٍ وحجٍّ وغيرها، وهذا مستفادٌ من ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾ [الفاتحة: ٥]، أي: نخصُّك بالعبادة ولا نعبد

غيرك ولا نقصد رياءً في عبادتك.

٦ - تخصيصه بطلب الإعانة منه على العبادة وغيرها من سائر الشؤون، وهذا

مستفاد من ﴿وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ أي: لا نطلب الإعانة في جميع أمورنا إلا منك.

٧ - الالتجاء إليه بطلب الهداية إلى الصراط المستقيم الذي هو دين الإسلام.

وهذا يتضمن الإقرار بأمرين:

١ - نبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وحقية ما جاء به مما يشمل عليه

الإسلام من عقائد، وعبادات، ومعاملات، وهو صراط المنعم عليهم.

٢ - وببطلان صراط المغضوب عليهم والضالين، وهم اليهود والنصارى

كما ثبت في الحديث الصحيح^(١).

فهذه المعاني السبعة تعتبر إجمالاً لما فصله القرآن الكريم، فمعظم السور

المكية - بل جميعها - تفيض في إثبات وجود الله، ووحدانيته، واتصافه

بالكمالات، وتنزّهه عما يصفه به المشركون من نقائص، واستحقاقه للعبادة،

وتفرّده بالإعانة وما في معناها، وإثبات النبوات، وخاصة منها نبوة النبي صلى الله

عليه وآله وسلم وإثبات يوم البعث وما يليه، إلى آخر ما هو مفصّل فيها بأدلته

المتنوعة.

(١) هو حديث عدي بن حاتم قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ الْمَغْضُوبَ

عليهم هم اليهود، وَإِنَّ الضَّالِّينَ هم النَّصَارَى». رواه أحمد، والترمذي وحسنه،

وصحّحه ابن جبان. وذلك أَنَّ اليهود جَحَدُوا الْحَقَّ وهم عالمون به، فغضب الله

عليهم، والنصارى قَلَدُوا وهم فضّلوا.

والسور المدنية تشتمل على بيان الأحكام من عبادات، ومعاملات، وموارث، وحدود، وعقوبات، وجهاد، وغير ذلك، فلهذه المناسبة القوية الواضحة - أعني اشتغال (الفاحة) على مجمل ما فصله القرآن - ابتدئ بها، ومن مقتضيات البلاغة تقديم الشيء مجملًا، ثُمَّ تفصيله بعد ليكون أوقع في النفوس وأدعى لتمكنه منها.

ومناسبة أخرى للابتداء بها، تلك هي براعة الاستهلال، وهي إشعار المتكلم في مفتتح كلامه بما يريد أن يفرض فيه، ولا شك أن من تدبر الفاتحة وتأمل معانيها، أشعرته بالمعاني التي فصلتها السور بعدها.

ومن المناسبات للابتداء بها: أن الله أرشد عباده إلى ابتداء مهام أمورهم بحمده تعالى، والثناء عليه سبحانه.

ومن هنا قال العلماء: «ينبغي افتتاح الأمور المهمة بالحمد، تأسيسًا بصنيع القرآن العظيم، وذلك مثل خطبة الجمعة، والعيد، وخطبة النكاح، والمؤلفات العلمية».

ورغب الحديث في ذلك أيضًا، ففي "سنن أبي داود" من حديث أبي هريرة «كلُّ أمرٍ ذي بالٍ لا يُبدَأُ فيه بحمد الله أقطع». أو كما قال صلى الله عليه وآله وسلم.

(تنبيه): روى ابن حبان والحاكم في "صحيحهما" عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «ألا أخبرك بأفضل القرآن؟

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾».

وفي "المسند" من حديث عبد الله بن جابر البياضي رضي الله عنه مرفوعاً:

«ألا أخبرك بأخير سورة في القرآن؟ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾».

وفي "صحيح البخاري" عن أبي سعيد بن المعلق، قال: «كنت أصلي في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلم أجبه، ثم أتيت فقلت: يا رسول الله إني كنت أصلي، فقال: «ألم يقل الله تعالى: ﴿أَسْتَجِبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤] ثم قال: «لأعلمنك سورة هي أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد» فأخذ بيدي، فلما أردنا أن نخرج قلت: يا رسول الله إنك قلت: «لأعلمنك أعظم سورة في القرآن، قال: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته».

قال ابن التين في "شرح البخاري": «لأعلمنك سورة هي أعظم سور القرآن». معناه: أن ثوابها أعظم من غيرها».

وقال غيره: «إنما كانت أعظم السور لأنها جمعت جميع مقاصد القرآن، ولذلك سميت أم القرآن».

روى البيهقي عن الحسن البصري قال: «إن الله أودع علوم الكتب السابقة في القرآن، ثم أودع علوم القرآن في (الفاتحة)، فمن علم تفسيرها كان كمن علم تفسير جميع الكتب المنزلة».

واختلفت عبارات العلماء في كيفية بيان اشتغالها على علوم القرآن، نذكر منها عبارة العلامة الطيبي:

قال رحمه الله تعالى: «هي مشتملة على أربعة أنواع من العلوم التي هي

مناط الدين:

أحدها: علم الأصول، ومعاقده: معرفة الله تعالى وصفاته، وإليها الإشارة بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ❶ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿ومعرفة النبوة، وهي المراد بقوله: ﴿أَنَّمَتَ عَلَيْهِمْ﴾ ومعرفة المعاد، وهو الموحى إليه بقوله: ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

ثانيها: علم الفروع، وأُسسه العبادات، وهو المراد بقوله: ﴿إِنَّا نَقُتُّ﴾. ثالثها: علم ما يحصل به الكمال، وهو علم الأخلاق، وأجمله: الوصول إلى الحضرة الصمدانية، والالتجاء إلى جناب الفردانية، والسلوك لطريقه، والاستقامة فيها، وإليه الإشارة بقوله: ﴿وَإِنَّا نَسْتَعِينُ﴾ ❷ أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ. رابعها: علم القصص والأخبار عن الأمم السالفة، والقرون الخالية السعداء منهم والأشقياء، وما يتصل بها من وعد مُحسنهم، ووعد مُسيئهم وهو المراد بقوله: ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنَّمَتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ١٧]. وقال الغزالي: «مقاصد القرآن ستة: ثلاثة مُهمّة، وثلاثة مُتَمّة:

الأولى: تعريف المدعو إليه، كما أُشير إليه بصدرها، وتعريف ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ وقد صرّح به فيها، وتعريف الحال عند الرجوع إليه تعالى وهو الآخرة، كما أُشير إليه بـ ﴿مَلِكِ يَوْمِ الدِّينِ﴾.

والأخرى: تعريف أحوال المطيعين كما أُشير إليه بقوله: ﴿الَّذِينَ أَنَّمَتَ عَلَيْهِمْ﴾ وحكاية أقوال الجاحدين وقد أُشير إليها بـ ﴿الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا

الضَّالِّينَ ﴿١﴾ وتعريف منازل الطريق كما أشير إليه بقوله: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ
نَسْتَعِينُ﴾.

٢- ﴿سورة البقرة﴾

لما ختمت (الفاتحة) بطلب الهداية إلى ﴿الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾ ① صِرَاطَ الَّذِينَ
أَنعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ ﴿٢﴾ ناسب أن يبين من هم المنعم
عليهم وما طريقهم، ف قيل في أول هذه السورة: ﴿ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى
لِّلْمُتَّقِينَ ② الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ③﴾
وَمَا أَنزَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن بَيِّنَةٍ وَلَا آخِزَةً لَهُمُ يَوْفُونَ ④ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿٥﴾
[البقرة: ٢ - ٥].

فبيّنت الآية المنعم عليهم، وهم المتقون، كما بينت طريقهم وهو الإيمان
والعمل الصالح، وهذا هو مسمّى الدين الإسلامي.

تنبيهان

(التنبيه الأول): لو وضعت (الفاتحة) بجانب أي سورة، لناسبتها بوجه
من الوجوه، إذ ما من سورة إلا فيها تفصيل لما أجملته معانيها، وهذا من
خصائص الفاتحة، ومن ثمّ سُمّيت أمّ القرآن، وأمّ الكتاب، وأفرد تفسيرها
بمؤلفاتٍ خاصّة تكشف عن بعض أسرارها، وحكمها وأحكامها، ومن أجمع
تلك المؤلفات، "تفسير الفاتحة" لجدنا الإمام العلامة العارف الكبير أبي
العباس أحمد بن عجيبة الحسني وهو في مجلّد.

وقد كان سيّدنا الإمام الأستاذ الوالد رضي الله عنه افتتح قراءة التفسير بالزاوية الصّديقية، فمكث يفسّر الفاتحة شهراً كاملاً، أتى فيه بالمُدْهَش المُطْرَب، وكان بحرّاً لا تنزفه الدّلاء.

(التنبية الثاني): افتتحت (سورة البقرة) بمدح المتقين الذين آمنوا بما أنزل على النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم وما أنزل على من قبله من الرسل، ثُمَّ بذمّ الكُفَّار، واختتمت بمدح المؤمنين الذين آمنوا بالله وملائكته وكتبه ورسله وطلبهم من الله - في ختام دعائهم له - أن ينصرهم على القوم الكافرين، فتناسب مطلعها ومقطعها.

تناسب السور الأربع الطوال

اعلم وفقك الله تعالى أنّ (سورة البقرة)، و(آل عمران)، و(النساء)، و(المائدة)، تتناسب في أمرين: نزولها بالمدينة، واشتمالها على أحكام تشريعية. ففي (البقرة): بيان القبلة، وإتمام الحجّ والعمرة، والإحصار، والخلع، وعدة المطلقات، والمتوفى أزواجهنّ، والدين، والرهن، وغير ذلك. وفي (آل عمران): إيجاب الحجّ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والجهاد، وبيان فضل الشهداء، وغير ذلك.

وفي (النساء): إيجاب الصداق، وإباحة الزواج بأربع نسوة، وبيان المحرّمات في النكاح، والموارث، والوصاية على أموال اليتامى، وأحكام القتل الخطأ، وغير ذلك.

وفي (المائدة): إيجاب الوضوء، وبيان ما يحرم أكله، وطعام أهل الكتاب، وحرمة صيد البرّ على المحرّم، وإباحة صيد البحر مطلقاً، وغير ذلك.

وقال بعض الأئمة في بيان تناسبها:

(سورة الفاتحة) تضمنت الإقرار بالربوبية والالتجاء إليه في دين الإسلام، والصيانة عن دين اليهودية والنصرانية.

و(سورة البقرة) تضمنت قواعد الدين، (وآل عمران) مكملّة لمقصودها، ف(البقرة) بمنزلة إقامة الدليل على الحكم، و(آل عمران) بمنزلة الجواب عن شبهات الخصوم، ولهذا ورد فيها ذكر التشابه، لما تمسك به النصارى.

وأوجب الحج في (آل عمران)، وأمّا في (البقرة) فذكر أنه مشروع، وأمر بإتمامه بعد الشروع فيه.

وكان خطاب النصارى في (آل عمران) أكثر، كما أنّ خطاب اليهود في (البقرة) أكثر؛ لأن التوراة أصل والإنجيل فرع لها، والنبى صلى الله عليه وآله وسلم لما هاجر إلى المدينة دعا اليهود وجاهدهم، وكان جهاده للنصارى في آخر الأمر، كما كان دعاؤه لأهل الشرك قبل أهل الكتاب.

ولهذا كانت السور المكية فيها الدين الذي اتفق عليه الأنبياء، فخطب به جميع الناس، والسور المدنية فيها خطاب من أقرّ بالأنبياء من أهل الكتاب والمؤمنين، فخطبوا بـ«يا أهل الكتاب»، «يا بني إسرائيل»، «يا أيها الذين آمنوا». وأما (سورة النساء) فتضمنت أحكام الأسباب التي بين الناس وهي نوعان: مخلوقة لله، ومقدرة لهم كالنسب والصّهر.

ولهذا افتتحت بقوله: ﴿اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾

ثم قال: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ [النساء: ١].

فانظر هذه المناسبة العجيبة في الافتتاح وبراعة الاستهلال، حيث تضمنت

الآية المفتتح بها ما أكثر السورة في أحكامه من نكاح النساء ومحرماته، والمواريث المتعلقة بالأرحام، فإن ابتداء هذا الأمر كان بخلق آدم، ثم خلق زوجته منه، ثم بثّ منهما رجالاً كثيراً ونساءً في غاية الكثرة.

وأما (المائدة) فسورة العقود، تضمّنت بيان تمام الشرائع ومكملات الدين، والوفاء بعهود الرسل وما أخذ على الأمة، وبها تمّ الدين، فهي سورة التكميل؛ لأن فيها تحريم الصيد على المحرم الذي هو من تمام الإحرام، وتحريم الخمر الذي هو من تمام حفظ العقل والدين، وعقوبة المعتدين من السراق والمحاربين الذي هو من تمام حفظ الدماء والأموال، وإحلال الطيبات الذي هو من تمام عبادة الله تعالى، ولهذا ذكر فيها ما يختص بشريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كالوضوء، والتميم، والحكم بالقرآن على كل ذي دين.

ولهذا أكثر فيها من لفظ الإكمال والإتمام، وذكر فيها أن من ارتدّ عوّض الله بخير منه، ولا يزال هذا الدين كاملاً، ولهذا ورد أنها آخر ما نزل لما فيها من إشارات الختم والتمام، وهذا الترتيب بين هذه السور الأربع المدنيات من أحسن الترتيب.

٣- ﴿سورة آل عمران﴾

ختمت (سورة البقرة) بآية: ﴿ءَاَمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَاَمَنَ بِاللّٰهِ وَمَلَكِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ﴾ [البقرة: ٢٨٥].

فافتتحت هذه السورة ببيان بعض صفات الله تعالى: ﴿اللّٰهُ لَا إِلٰهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ [البقرة: ٢٥٥] لتأكيد أنه أهل لأن يتوجّه إليه بتلك الطلبات في الآية

السابقة ﴿رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾ [البقرة: ٢٨٦] إلى ختام السورة.
 ثُمَّ بَيَانُ الْكِتَابِ الَّتِي آمَنَ بِهَا الرُّسُلُ وَالْمُؤْمِنُونَ ﴿زَلَّ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ﴾ (٢) مِنْ قَبْلِ هُدًى لِلنَّاسِ ﴿آل عمران: ٣-٤﴾
 وهذه أمّهات الكتب السماوية.

ثُمَّ عَمَّ بَقِيَّتُهَا ﴿وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ﴾ كالزبور والصحف، ثُمَّ أَتْبَعَ هَذَا بَيَانًا أَنَّ
 الْمُؤْمِنِينَ آمَنُوا بِالْكِتَابِ كُلِّهِ، لَمْ يَفَرِّقُوا بَيْنَ مُحْكَمِهِ وَمُتَشَابِهِهِ، كَمَا لَمْ يَفَرِّقُوا بَيْنَ
 أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ
 مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ۚ وَمَا
 يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو
 الْأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧].

ثُمَّ مَنَاسِبَةُ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ﴾ الْقُرْآنَ وَبَقِيَّةَ الْكِتَابِ
 ﴿لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ﴾ [آل عمران: ٤] ظَاهِرَةٌ، وَهِيَ أَنَّ اللَّهَ
 يَنْتَقِمُ مِنَ الْكَافِرِ بِنَصْرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ اسْتِجَابَةً لِدَعَائِهِمُ السَّابِقِ: ﴿فَانصُرْنَا
 عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٢٨٦].

(تنبيه): افتتحت هذه السورة بأمرين:

١- دعاء المؤمنين: ﴿رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ

أَنْتَ أَوْهَابُ ۝﴾ (٨) رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ إِنَّكَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ
 الْوَعْدَ ﴿[آل عمران: ٨-٩].

٢- وتهوين شأن الكفار وبيان مصيرهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ
أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ ۝١٠﴾ كَذَابٍ أَلٍ فِرْعَوْنَ
وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَلَاخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝١١﴾ قُلْ لِلَّذِينَ
كَفَرُوا سِتُغْلِبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَيَسُ الْوَهَادُ ﴿[آل عمران: ١٠ - ١٢].
واختتمت بمثل ذلك:

١- ﴿رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ ءَامِنُوا بِرَبِّكُمْ فَءَامَنَّا رَبَّنَا
فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْآبَرَارِ ۝١١٣﴾ رَبَّنَا وَءَاثِمْنَا مَا وَعَدْتَنَا
عَلَىٰ رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعَادَ ﴿[آل عمران: ١٩٣ - ١٩٤].
٢- ﴿لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبَلَدِ ﴿[آل عمران: ١٩٦]، فتناسب
فيها المطلع والمقطع.

٤- ﴿سورة النساء﴾

خُتِمَت السورة السابقة بالأمر بالتقوى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصِيرُوا
وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿[آل عمران: ٢٠٠].
وهو خطاب للمؤمنين، فناسب أن يوجّه الخطاب في هذه السورة لجميع
الناس: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ أَنْتَقَارِكُمْ ﴿[النساء: ١]، وزيد هنا وصف ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ
نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴿ ليتناسب مع قوله في أواخر
السورة السابقة: ﴿فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ
أُنْثَىٰ بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ ﴿[آل عمران: ١٩٥].

فكأنه يقول: أثبتكم على أعمالكم الصالحة جميعًا ذكورًا وإناثًا؛ لأنكم جميعًا مأمورون بالتقوى وترجعون في أصل نشأتكم إلى آدم وحواء.

٥- ﴿سورة المائدة﴾

قال الصاوي في "حاشية تفسير الجلالين": «وجه المناسبة بينها وبين ما قبلها: أنه حيث وعدنا الله بالبيان كراهة وقوع الضلال منّا، تمّ ذلك الوعد بذكر هذه السورة، فإن فيها أحكامًا لم تكن في غيرها».

قال البغوي: عن ميسرة قال: «إن الله تعالى أنزل في هذه السورة ثمانية عشر حكمًا لم تنزل في غيرها من سور القرآن وهي: ﴿وَالْمُنْخَفَقَةُ وَالْمَوْفُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّدَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَى النُّصُبِ وَأَنْ تَسْنَقِيسُوا بِالْأَزْلَمِ﴾ [المائدة: ٣]، ﴿وَمَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ مُكَلِّينَ﴾ [المائدة: ٤]، ﴿وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلٌّ لَكُمْ﴾ [المائدة: ٥]، ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ﴾ [المائدة: ٦] وبيان تمام الطهر في قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٦]، ﴿وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ﴾ [المائدة: ٣٨]، و﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ﴾ [المائدة: ٩٥]، و﴿مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامِرٍ﴾ [المائدة: ١٠٣] وقوله: ﴿شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ﴾ [المائدة: ١٠٦].»

قلت: من تدبر هذه السورة وجد فيها أحكامًا أخرى لم تذكر في غيرها.

وقال الكواشي في "تفسيره": «لما ختم (سورة النساء) أمر بالتوحيد والعدل بين العباد أكد ذلك بقوله: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾ [المائدة: ١].»

٦- ﴿سورة الأنعام﴾

خُتِمَت السورة السابقة بقوله تعالى: ﴿لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيهِنَّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٢٠] فناسب أن يبيّن سبب تلك الملكية ومنشأها فافتتح هنا بجملة: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ [الأنعام: ١].

فسبب ملكية الله للسموات والأرض أنه خالقهما وما فيهما، وتلك ملكية حقيقية، لا كملكية الناس لما يملكونه بشراء أو هبة أو توريث، فإنها ملكية مجازية، والحقيقة فيها لله تعالى.

وفي قوله: ﴿وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ﴾ إشارة إلى أن ما يؤلّفه بعض الكفار كالثانوية وعبد الكواكب ما هو إلا بعض من مقدوراته التي شملها قوله: ﴿وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٢٠]، ومن ثمّ كان المشركون بجميع فرقهم في غاية البعد والانحطاط العقليّ حين سواوا بالله في الربوبية والعبادة بعض مملوكاته المخلوقة له، والتي هي أثر من آثار قدرته العامّة الشاملة، فأشار بـ«ثم» المفيدة للبعد والتحقير في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] وعبارة: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تشمل أهل الكتاب الذين ألّٰهوا عيسى أو عزيزاً، وعبدوهم مع الله تعالى.

وقال بعض العلماء: افتتاح (سورة الأنعام) بالحمد، مناسب لختام (المائدة) من فصل القضاء، كما قال الله تعالى: ﴿وَقُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿[الزمر: ٧٥]

قلت: لأن المراجعة المذكورة في آخر (المائدة) بين الله تعالى وبين عيسى عليه السلام إنما تكون يوم القيامة.

ومناسبة أخرى بين السورتين: فَإِنَّ (سورة المائدة) اشتملت على أحكام لم تذكر في غيرها، وكذلك (سورة الأنعام)، فاشتملت آية: ﴿وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ﴾ [الأنعام: ٨٣] على ثمانية عشر رسولاً لم تجمعهم سورة أخرى.

وفيها من الأحكام التي لم تذكر في غيرها: ﴿فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ بِكُمْ مِنْ أَسْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾ [الأنعام: ١١٨] ﴿وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذَكِّرْ أَسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفِسْقٌ﴾ [الأنعام: ١٢١] ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١] وهو غير الزكاة، بل المراد إعطاء ما سقط من الزرع والثمار ساعة الحصاد لمن حضر من الفقراء ولهذا قيل: ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾.

٧- ﴿سورة الأعراف﴾

نوه الله عن القرآن في أواخر السورة السابقة بقوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٥] إلى أن توعّد المكذبين به والمعرضين عنه ﴿فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ عَنْهَا سَنَجْزِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ﴾ [الأنعام: ١٥٧].

فافتتح هذه السورة بنهي نبيه أن يكون في صدره ضيقٌ منه بسبب تكذيب قومه به وصدوفهم عنه: ﴿كِتَابٌ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ﴾

[الأعراف: ٢]، بل استمر في تبليغه: ﴿لِنُنذِرَ بِهِ﴾ المكذبين الصادقين أي: المعرضين ﴿وَذِكْرَى لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ به قل لهم جميعاً: ﴿اتَّبِعُوا مَا أُنزِلَ إِلَيْكُم مِّن رَّبِّكُمْ﴾ [الأعراف: ٣] وهذا كقوله في الآية السابقة: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ﴾ [الأنعام: ١٥٥] فالمناسبة ظاهرة والحمد لله.

تنبيهان

أحدهما: جملة: ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ صفة كتاب، و﴿مُبَارَكٌ﴾ صفة ثانية، وصنيع الآية يرد على من زعم من النحويين أنه إذا اجتمع في الكلام صفتان لموصوف إحداهما جملة والأخرى مفرد، وجب تقديم المفرد على الجملة. ثانيهما: ابتدئت هذه السورة بالأمر باتباع القرآن، وختمت بالأمر بالاستماع إليه: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ، وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤] فتناسب المطلع والمقطع.

٨- ﴿سورة الأنفال﴾

مناسبتها لما قبلها أن الله تعالى ختم السورة السابقة بالأمر بذكره في جميع الحالات: ﴿وَأَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَالْآصَالِ وَلَا تَكُن مِّنَ الْغَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠٥]. فذكر في مفتتح هذه السورة ما يحدثه ذكر الله عند المؤمنين من الآثار الحميدة: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ [الأنفال: ٢].

وفي هذه الآية إشارة إلى مناسبة أخرى وهي ما يحدثه سماع القرآن المأمور به في الآية السابقة: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ فهاتان مناسبتان واضحتان والحمد لله.

٩- ﴿سورة التوبة﴾

مناسبتها للأنفال أنَّ موضوعها الحُصْ على قتال الكفار وترك مهادنتهم، وحكم المغانم وما إلى ذلك، وقد تقدّم عن عثمان رضي الله عنه أنه ظنَّ أنَّ (التوبة) مع (الأنفال) سورة واحدة؛ لأن قصتها تشبه قصتها، ناهيك بمناسبة حملت على الاعتقاد باتحاد السورتين والله تعالى أعلم.

١٠- ﴿سورة يونس﴾

مناسبتها لما قبلها من وجهين:

أحدهما: أنَّ الله امتنَّ على المؤمنين -في آخر (التوبة)- بمجئ رسول إليهم من أنفسهم عزيزٌ عليه عنتهم، حريصٌ عليهم، أي: على هدايتهم، رءوفٌ رحيمٌ بهم، فذكر في مُفْتَتَح هذه السورة عجب الكفار من أن يوحى الله إلى رسوله لينذر ويُبَشِّر: ﴿أَكَا لِلنَّاسِ عَجَبٌ أَنْ أَوْحَيْنَا إِلَى رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنْ أَنْذِرِ النَّاسَ وَبَشِّرِ الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنَّ لَهُمْ قَدَمَ صِدْقٍ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالَ الْكَافِرُونَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ مُبِينٌ﴾ [يونس: ٢] والاستفهام إنكاري لإنكار تعجبهم من إرسال رسول منهم، أي: لا يليق ولا ينبغي أن يتعجبوا من إرسال بشر؛ لأن البشر أهل

لتحمّل الرسالة، خصوصاً محمّداً صلّى الله عليه وآله وسلّم في كمال صفاته ونعوته.

ثانيهما: أنه قال - في ختام السورة السابقة -: ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا﴾ [التوبة: ١٢٩] أي: الناس جميعاً عن الإيمان ﴿فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ فبيّن هنا الأوصاف التي أوجبت التوكّل عليه والالتجاء إليه: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَفِيعٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِهِ ذَلِكَ كُنْهُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٣].

فلأجل أنه خالق السموات والأرض ومدبّر الأمر فيهما، ومربّي الخلق بما يصلح شئونهم، وجب إفراده بالعبادة، ومن أعلى مقاماتها التوكّل عليه، والاكتفاء به عن سائر مخلوقاته، سبحانه وتعالى.

تنبيهان

(التنبيه الأول): جرى بعض المفسّرين على تفسير العرش في الآيتين السابقتين ونحوهما بالكرسي وهو غلط، والصواب: أن العرش غير الكرسي كما تقتضيه الأدلة، ولا يوجد دليل ولا شبه دليل ليقضي أنهما شيء واحد.

(التنبيه الثاني): قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ اتفق العلماء على أن الاستواء المعهود - وهو الجلوس - غير مراد هنا؛ لقيام الأدلة العقلية والنقلية على تنزّه الله عنه، لأنه من صفات المحدثات، ثم اختلفوا بعد ذلك فذهب السلف

إلى التفويض فقالوا: «استوى استواءً يليق به، ونكّل تعيين المعنى إليه سبحانه وتعالى». وذهب الخلف إلى التأويل فقالوا معنى استوى: «استولى». واستدلوا بقول الشاعر:

قَدِ اسْتَوَى بِشُرِّ عَلَى الْعِرَاقِ مِنْ غَيْرِ سَيْفٍ وَدَمٍ مُهْرَاقٍ
ورُدَّ هذا التأويل بوجهين:

أحدهما: أَنَّ الله تعالى مسئول على الكون كله ومن فيه وما فيه، فما السر في تخصيص العرش؟

ثانيهما: أَنَّ الاستيلاء يكون بعد قهرٍ وغلْبة، والله تعالى منزّه عن ذلك. سئل ابن الأعرابي عن معنى استوى، فقال: «هو على عرشه كما أخبر». فقيل: يا أبا عبد الله معناه استولى؟ قال: «اسكت، لا يقال: استولى على الشيء إِلَّا إِذَا كَانَ لَهُ مُضَادٌّ فَإِذَا غَلَبَ أَحَدُهُمَا قِيلَ: اسْتَوْلَى». رواه اللالكائي في "السُّنَّة".

والصواب عندي في التأويل -إن ذهبنا إليه- أن يقال: جملة: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾ أريد بها انتظام الملك، وتمام خلق السموات والأرض وما فيها على وفق ما سبق في العلم الإلهي القديم، فهي من باب الاستعارة التمثيلية المعروفة في علم البيان.

ومما يؤيّد هذا التأويل: أَنَّ الاستواء تكرر في القرآن ست مرات فذكر في (سورة طه)، و(الفرقان)، و(السجدة)، و(الحديد)، كما ذكر هنا عقب خلق السموات والأرض، وذكر في (سورة الرعد) عقب رفع السموات وهو مظهر

من مظاهر انتظام وضعها بالنسبة لوضع الأرض، وذلك من تمام انتظام الملوك الذي عبّر عنه بالاستواء على سبيل الاستعارة كما مرّ.

١١- ﴿سورة هود﴾

مناسبتها لما قبلها أنّ الله تعالى ختم السورة السابقة بأمر الناس جميعاً باتباع القرآن ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ كُفُّهُمْ أَلْحَقٌ﴾ القرآن ﴿مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾ وهذه الصيغة تفيد وجوب الهداية بالقرآن واتباعه بطريق الكناية؛ لأنه إذا كان نفع هداية الإنسان عائداً لنفسه وضرر ضلاله يعود عليها فيجب عليه اتباع طريق الهداية وترك طريق الضلال.

ثم أمر نبيه باتباع القرآن والصبر على الكفار الذين لم يؤمنوا به حتى يحكم الله ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِيَّاكَ وَأَصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾ [يونس: ١٠٨ - ١٠٩] فذكر في مفتتح هذه السورة بيان حقيقة القرآن: ﴿كَتَبْنَا الْحِكْمَةَ إِيْنَهُ﴾ بعجيب النظم وبديع المعاني ﴿ثُمَّ فَضَّلْتُمْ﴾ بينت بالأحكام والقصص والمواعظ ﴿مِنْ لَّدُنْ﴾ من عند ﴿حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١] ثم عاد إلى الاستدلال على حقيقته ليتأكد وجوب اتباعه والاهتداء به فتحدّى العرب أن يأتوا بعشر سور مثله مفتريات إن كان مفترئ كما يزعمون ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيْنَ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [هود: ١٣] وهذه مناسبة ظاهرة والحمد لله.

١٢- ﴿سورة يوسف﴾

قال الصاوي: «مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الأنبياء، فإن ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للأنبياء، وهذه من محاسن قصص الأنبياء، وأيضاً ليتسلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بما وقع للأنبياء من أذى الأقارب والأباعد، عما وقع له من أذى قومه الأقارب والأباعد».

قلت: ولهذا قال في ختام السورة السابقة: ﴿وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾ [هود: ١٢٠] وقال هنا: ﴿نَحْنُ نَقْصُ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْعَافِلِينَ﴾ [يوسف: ٣].
ويصح اعتبار هذا، أعني مناسبة افتتاح هذه السورة لخاتمة تلك، مناسبة أخرى تضم لما سبق.

مناسبة أخرى وهي: أن هذه السور الست (سورة يونس)، و(سورة هود)، و(سورة يوسف)، و(سورة الرعد)، و(سورة إبراهيم)، و(سورة الحجر)، كل سورة منها بدئت بحرف ﴿الر﴾ يليه الحديث عن القرآن^(١)، إلا

(١) وكل سورة فتحت بحرف الهجاء تلاه الحديث عن القرآن نحو: ﴿الذِّكْرُ﴾ [١] ذَلِكَ الْمَكْتُبُ لَا رَيْبَ ﴿البقرة: ١-٢﴾ ﴿الذِّكْرُ﴾ [٢] اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٣﴾ نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ ﴿آل عمران: ١-٣﴾ ﴿الْمَصِّ﴾ [٤] كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ﴿[الأعراف: ١-٢]﴾ ﴿كَهَيْعَصَ﴾ [٥] دُكْرُ حَمَتِ رَبِّكَ ﴿[مريم: ١-٢]﴾ أي: هذا الموحى إليك ذكر رحمة ربك، وهكذا كل سورة بدئت بحرف الهجاء، إلا (سورة العنكبوت) و(الروم) و(القلم)، لم يذكر في فاتحتها شيء عن القرآن، لحكمة نبينها فيما يأتي بحول الله.

(سورة الرعد) فبدئت بحرف ﴿المر﴾ وكلها مكية إلا (الرعد) ففيها خلاف، قال ابن عباس: «مكية». وقال غيره: «مدنية».

تنبيهات

(التنبيه الأول): سُئِلْتُ بقرية أويش الحجر بجهة المنصورة: لِمَ ذكر الله قصة يوسف كلها في سورة واحدة؟ ولم يوجز فيها؟ ولا كررها كما فعل في غيرها من القصص؟

فأعملت فكري حتى فتح الله على بجواب لم أجده في كتب التفسير التي وقفت عليها، وقد ذكرته في كتابي "كمال الإيمان في التداوي بالقرآن".

وتلخيصه أن الله تعالى أورد هذه القصة مرة واحدة ولم يوجزها ولا كررها لنكتتين: ترجع إحداها لعلم الأصول، والثانية إلى علم البلاغة.

أما الأولى: فإن هذه القصة نزلت بسبب سؤال وقع: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِّلسَّالِّينَ﴾ [يوسف: ٧] وذلك يقتضي أن تذكر كلها في هذا الموضع، ولو أخر شيء منها إلى سورة أخرى كان الجواب غير وافٍ بالسؤال وذلك غير جائز؛ لأن المقرّر في علم الأصول: «أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز».

وأما الثانية: فإن القصة ذكرت جملة في قول يوسف لأبيه: ﴿إِنِّي رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤] وما حصل بعد ذلك بينه وبين إخوته يعد تفصيلاً لهذه الرؤيا وتمهيداً لتفسيرها، ألا ترى إلى يوسف حين تلاقى بأبويه وإخوته وخروا له سُجَّدًا، قال: ﴿يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ

رُءْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلَهَا رِيًّا حَقًّا ﴿[يوسف: ١٠٠] يشير إلى ما ذكرنا.

ولا شك أن السامع للرؤيا تطلعت نفسه إلى تأويلها ومعرفة ما المراد بالكواكب؟ وما المراد بالشمس والقمر؟ وما معنى سجودهم؟ فكان من مقتضيات البلاغة - التي هي مطابقة الكلام لمقتضى الحال - تفصيل القصة بعد هذا الإجمال وتفسير الرؤيا بعد ذلك الإبهام، لتهدأ نفس السامع ويطمئن قلبه، وأمّا عدم تكرارها فهو مبنيٌّ على ما سبق لأنها إمّا أن تتكرر بالأسلوب نفسه، وهو تكرار لا داعي إليه، وإمّا بأقل منه وهو إخلال بالمقصود، وإمّا بأزيد منه وهو إطناب لا حاجة إليه.

(لمحة إشارية): لما امتنع يوسف عن فعل الفاحشة، وقاوم في نفسه شهوة الإنسان^(١) كما خالف دعوة النساء - يؤيدهن الشيطان - مخافة الوقوع في معصية الملك الديان، أفردت قصته بسورة في القرآن، يتردد اسمه فيها على تطاول الزمان، تنويهاً بشأن العفة والطهر والبعد عن الحنأ والعصيان، وتنبيهاً على أن بلايا الأبدان لا تبلغ في كفة الميزان ثواب الصبر عن الوقوع فيما يغضب الرحمن، أيوب عليه السلام ابتلي في جسمه وأهله وماله، فأثنى الله عليه بقوله: ﴿إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ [ص: ٤٤] لكن يوسف عليه السلام أثنى الله عليه بقوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾ [يوسف: ٢٤] فنظمه في سلك الكليم، حيث قال عنه: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا﴾ [مريم: ٥١]

(١) لأنه قد همّ بإتيانها، لكنه قاوم همّه ولم يعزم، فاستحق المدح والثناء، راجع ما كتبناه في "بدع التفاسير".

وشتان بين المخلص والأواب، فتدبر آيات الكتاب، تفهم سر الخطاب، ويرفع
عندك الحجاب، أرشدنا الله وإياك إلى الصواب.

(التنبيه الثاني): قال الكرمانى فى كتاب "العجائب": فى قوله تعالى: ﴿نَحْنُ
نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣] قيل: «هو قصة يوسف، وسماها
أحسن القصص، لاشتغالها على ذكر حاسدٍ ومحسودٍ، ومالكٍ ومملوكٍ، وعاشقٍ
ومعشوقٍ، وشاهدٍ ومشهودٍ، وحبسٍ وإطلاقٍ، وسجنٍ وخلاصٍ، وخصبٍ
وجذبٍ، وغيرها مما يعجز عن بيانها طوق الخلق».

(التنبيه الثالث): افتتحت هذه السورة بقوله تعالى: ﴿نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ
الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَفْلِينَ﴾
واختتمت بقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كُنَّا فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ مَا كَانَ حَدِيثًا
يُفْتَرَى وَلَكِنْ نَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً
لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١] فتناسب مطلعها ومقطعها، وبالله التوفيق.

١٣- ﴿سورة الرعد﴾

مناسبتها لما قبلها من وجهين:

أحدهما: أن الله تعالى قال فى السورة السابقة: ﴿وَكَايْنٍ مِنْ آيَةٍ فِي
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ [يوسف: ١٠٥] فبين هنا
بعض تلك الآيات ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا﴾ [الرعد: ٢] إلى قوله:
﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَايَتْلُوَ الْقَوْمَ يَعْقِلُونَ﴾ [الرعد: ٤].

ثانيهما: نفى في السورة السابقة الافتراء عن القرآن: ﴿مَا كَانَ حَدِيثًا يُفْتَرَى وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ كُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [يوسف: ١١١] وأثبت هنا حقيقته، أي أنه حقٌ منزلٌ من الله ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الرعد: ١] سماء هناك: هدى ورحمة، وسماء هنا: الحق.

١٤- ﴿سورة إبراهيم﴾

مناسبتها لما قبلها من وجوه:

أحدها: قال تعالى في السورة السابقة: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ﴾ القرآن ﴿حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [الرعد: ٣٧]، وقال هنا مُبَيِّنًا حكمة ذلك: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤] فالقرآن نزل عربيًّا؛ لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم عربيٌّ ولسان قومه عربيٌّ.

ثانيها: قال تعالى هناك -يرد على الكفار الذين عابوا على النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم بكثرة النساء-: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِيَّةً﴾ [الرعد: ٣٨] فذكر هنا دعاء إبراهيم لذريته: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [إبراهيم: ٣٧]. وذكر قول إبراهيم أيضًا: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ

وإِسْحَاقَ ﴿٢٣٩﴾ [إبراهيم:]

يشير أن إبراهيم الذي يعتقده الكتابيون كان له أكثر من زوجة، وصرح بذكر ولديه ليزكّرهم - إن نسوا أو تناسوا - أنها كانا من زوجتين، فكأنه يقول لهم: إن عبتن على محمدٍ تعدّد الزوجات، فقد كان لجده إبراهيم أكثر من زوجة، ورزق ببكره أفضل ولديه من زوجته الثانية، فلم تعيين الطاهر المعصوم وأنتم المعيون؟!

(لمحة إشارية): ترك إبراهيم عليه السّلام فليّة كبده وأعزّ ولده إسماعيل مع أمّه هاجر في مكانٍ قفرٍ، لا زرع فيه ولا ضرع، ولا نبات ولا ماء، أرض جرداء تعلوها قبة زرقاء، لكنه توجّه إلى الله بصدقٍ في الدعاء، وأخلص في الالتجاء، وبسط له كف الرجاء، فسمع الله دعاءه، وقبل رجاءه، كيف لا وهو خليفه الذي ردّ الأمور كلّها إليه حين يقول: ﴿إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٧) الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُبَسِّطُنِي ثُمَّ يُجْبِينِ ﴿٨١﴾ [الشعراء: ٧٧ - ٨١]، فأنبع لأهله زمزم عينا معينا، وجعل قلوب الناس تهفو إلى ذلك المكان لأنه بيته الحرام، وسخر لإسماعيل الخليل، وكانت قبل ذلك وحشية لا تُستأنس، ومن ثمّ كني أبا السباع، وجعل الله ركوبها عزا وقوة لذريته العرب، ثمّ إكراما لها - وقد تأنست بعد توحّش وكان في نواصيها الخير - حرّم الله على المحرم صيد البر ما دام محرّما.

فيا أيها المريد، كن على قدم الخليل: توجّه إلى الله بصدق، والجا إليه بإخلاص، وفوّض الأمور كلّها إليه، يخرق لك العادات، ويسخر لك الكائنات، ويريك ما

تحب في نفسك وأهلك وولدك، ويجعل مع البركة بركات.

ثالثها: قال تعالى يرد على الكفار الذين طلبوا الآيات عنادًا: ﴿وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ٣٨] فذكر هنا أن كل رسول قال ذلك لقومه وليس خاصًا بنبينا صلى الله عليه وآله وسلم ﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ۖ وَمَا كُنَّا لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ﴾ [إبراهيم: ١١] آية تقوم بها الحجة ﴿إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ﴾.

تنبيهان

(التنبيه الأول): قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ أَتَتْكَ حُكْمًا عَرَبِيًّا﴾ [الرعد: ٣٧]،

وقوله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ﴾ [إبراهيم: ٤] لا ينافيان الآيات الدالة على إرسال النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى العالمين؛ لأن القرآن إنما نزل بلغة العرب ليكون حجة عليهم، لعجزهم عن معارضته والإتيان بشيء مما فيه من أنواع العلوم والحقائق والأحكام والنظم وغيرها. ثم العرب الذين أسلموا وغيرهم من المسلمين الذين فهموا القرآن، مأمورون على سبيل الوجوب، بنقل الدعوة وتبليغها إلى سائر الأمم، وذلك بترجمة تفسير القرآن والأحاديث إلى اللغات الأجنبية المختلفة.

وتعلم اللغات - لهذا ولغيره من المقاصد - فرض كفاية تأثم الأمة بتركه، كما أثمت بترك تبليغ الدعوة الإسلامية، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «بلغوا عني ولو آية»، ويقول: «ليبلغ الشاهد منكم الغائب».

فالواجب على العلماء بصفة خاصة أن يتعلموا اللغات الأجنبية، لينقلوا بها تعاليم الدين وأحكامه إلى المسلمين غير العرب، وليبشروا بالدين الإسلامي في البلاد الأوربية والأفريقية وسائر بلاد العالم.

(التنبية الثاني): بدئت هذه السورة بقوله تعالى: ﴿كَتَبْنَا نَزَّلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ﴾ [إبراهيم: ١] وخُتمت بقوله تعالى: ﴿هَذَا بَلَاغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوهُمْ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحْدٌ وَلِيَذْكُرُوا الْأَلْبَابَ﴾ [إبراهيم: ٥٢] وهذا نوع من المحسنات البديعية يسمى «رد العجز على الصدر» وهو أيضاً من تناسب مطلع السورة ومقطعها.

١٥ - ﴿سورة الحجر﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله ذكر مكر الكفار بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أرادوا نفيه أو حبسه أو قتله: ﴿وَقَدْ مَكَرُوا مَكْرَهُمْ وَعِنْدَ اللَّهِ مَكْرُهُمْ﴾ [إبراهيم: ٤٦] أي جزاؤه ﴿وَلِإِنْ كَانَتْ مَكْرُهُمْ لِنَزُولٍ مِنْهُ الْجِبَالُ﴾ وتوعدهم بما يحصل لهم يوم القيامة ﴿يَوْمَ تَبْدُلُ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ وَبَرَزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٤٨) وترى المجرمين يومئذ مقرنين في الأصفاد (٤٩) سرايلهم من فطران وتغشى وجوههم النار (٥٠) ليجزي الله كل نفس ما كسبت إن الله سريع الحساب ﴿[إبراهيم: ٤٨ - ٥١].

فذكر هنا أن الكفار يتمنون يوم القيامة لو كانوا مسلمين في حياتهم ﴿رُبَمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢] وذلك حين يذوقون

العذاب الذي أوعِدُوا به في الآيات السابقة، والله تعالى أعلم.

مناسبة أخرى: ختمت السورة السابقة بالحديث عن القرآن ﴿ هَذَا بَلَّغُ

لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ ۖ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَحِيدٌ وَلِيَذْكُرُوا أَنَّهُمْ أَكَلُوا الْآلْبَنَ ﴾ وفتحت هذه

بالحديث عنه أيضًا ﴿ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ﴾ [الحجر: ١].

وتحدثت عن زعم الكفار جنون الآتي به ﴿ وَقَالُوا يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ

الذِّكْرُ إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ ۝٦ لَوْ مَا تَأْتِينَا بِالْمَلَكِ كَذِبٌ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [الحجر: ٦-٧]

ورد الله عليهم بأنه الذي نزل الذكر وأنه يتولى حفظه ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ

وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ [الحجر: ٩].

مناسبة أخرى: ذكرت السورة السابقة قصة ذهاب إبراهيم بابنه مع أمه إلى

الحجاز وتركها هناك، وسبب ذلك - على ما صح - إبعاد هاجر وولدها عن سارة

التي غارت منها غيرة شديدة، حيث لم ترزق بولدٍ مثلها، فذكرت هذه السورة

قصة بشارة إبراهيم بولدٍ من زوجته الغیری ﴿ وَنَبَّيْنَاهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ۝١١ إِذْ

دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۝١٢ قَالُوا لَا تَوْجَلْ إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾

[الحجر: ٥١ - ٥٣] وقد جاءت البشارة متأخرة، فإنهم حين بشروه بإسحاق كان

قد جاوز المائة بعشر أو أكثر، فاستبعد أن يرزق بولد في هذا السن ﴿ قَالَ

أَبَشَّرْتُمُونِي عَلَى أَنْ مَسَّنِيَ الْكِبَرُ فِيمَ يُبَشِّرُونَنِي ۝١٣ قَالُوا بِشَرِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُنْ مِنَ

الْقَانِطِينَ ۝١٤ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ [الحجر: ٥٤ -

٥٦] وهذه مناسبة واضحة، والدليل على أن المبرر به هنا إسحاق عليه السلام،

التصريح به في قصة الضيف في سورة هود ﴿ وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى

قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ ﴿٦٩﴾ [هود: ٦٩] مشوي ﴿فَلَمَّا رَآهُ﴾
 أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ ﴿٧٠﴾ [هود: ٧٠] أي لم يأكلوا منه لأنهم ملائكة ﴿نَكَرَهُمْ﴾
 وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ﴿٧١﴾ وصرح لهم بوجله كما هنا ﴿قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ﴾
 لُوطٍ ﴿٧٠﴾ وَأَمَرَأْتُهُنَّ فَآيِمَةٌ ﴿٧١﴾ [هود: ٧٠ - ٧١] تساعده على خدمة الضيف إذ ليس لهما
 خادم ﴿فَضَحِكْتَ﴾ فرحًا بإرسال رسلٍ لإنقاذ لوطٍ عليه السَّلام، وهو ابن أخي
 زوجها إبراهيم عليه السَّلام ﴿فَبَشَّرْنَاهَا﴾ على لسان الرسل ﴿بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ﴾
 إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ ﴿٧١﴾ [هود: ٧١] يعني أنها تعيش حتى يتزوج إسحاق وترى ولده
 يعقوب، وهذا أحد الأدلة على أن الذبيح غير إسحاق؛ لأن الله بشر أمه بأن يعيش
 حتى يتزوج ويلد، فكيف يأمر بذبحه قبل ذلك؟! هذا خلف.

وقد استبعدت سارة هذه البشارة كما استبعدها زوجها من قبلها ﴿قَالَتْ﴾
 يُولَدُنِي وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ ﴿٧٢﴾ قَالُوا أَتَعْجَبِينَ
 مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحِمْتُ اللَّهَ وَبَرَكْنَاهُ عَلَيْهِمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ ﴿٧٣﴾ [هود: ٧٢ - ٧٣]
 وقد أبعد من عد سارة أو مريم نبية، لمخاطبة الملائكة إياها، فإن نبوة الشخص
 لا تثبت بمجرد خطاب الملائكة له بسلام أو بشارة أو نحو ذلك^(١)، وإنما تثبت

(١) وقد كانت الملائكة تسلم على عمران بن حُصَيْنٍ رضي الله عنهما ويسمع سلامهم ويردُّ عليهم، وكان أهل بيته يسمعون سلامهم أيضًا، وذلك كل ليلة، فلما اكتوى لأجل البواسير انقطع السلام، ولما ذهب أثره عادوا للسَّلام عليه. والحديث بهذا صحيح بل مستفيض، وفي "بدء الأمالي":

وما كانت نبيًّا قطُّ أنشئ ولا عبدٌ وشخصٌ ذو افتعال

بأن يوحى الله إليه بتشريع.

مناسبة أخرى: ذكر الله في السورة السابقة مراجعة الكفار بعضهم لبعض، وكلام الشيطان معهم ﴿وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعْدَ الْحَقِّ وَوَعَدْتُكُمْ فَأَخْلَفْتُكُمْ وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُمُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ﴾ [إبراهيم: ٢٢] بمغيثكم ﴿وَمَا أَنَا بِمُصْرِخِكْ﴾ بمغيثي ﴿إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ مِنْ قَبْلُ﴾ وهم لم يعبدوه لكن طاعتهم له فيما زَيَّن لهم من الكفر والمعاصي اعتبرت شرًا، فذكر هنا أنَّ إغواءهم المشار إليه هناك، عزم عليه الشيطان^(١) منذ خلق آدم عليه السلام، حين امتنع من السجود ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي خَلِيقُ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٢٨) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴿٢٩﴾ فَسَجَدَ الْمَلَكَةُ كُلُّهُمْ أَسْجُودًا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣٠﴾ قَالَ يَتَّبِعُكَ مَا لَكَ إِلَّا تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ ﴿٣١﴾ قَالَ لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٣٢﴾ قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَجِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ﴿٣٤﴾ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ﴿٣٥﴾ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ﴿٣٦﴾ إِلَى يَوْمِ الْوَفَاتِ الْمَعْلُومِ ﴿٣٧﴾ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَأُزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٣٨﴾ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ ﴿٣٩﴾ [الحجر: ٢٨ - ٤٠].

(١) وأخبرنا بهذا العزم منه لنحذره، بل قال في سورة فاطر: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ

فَاتَّخِذْهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ [فاطر: ٦]

﴿سورة النحل﴾ - ١٦

ذكر الله تعالى في السورة السابقة بداية خلق آدم أبي البشر ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا
 الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ﴾ (٦) وَالْجَانَّ خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ﴿٧﴾ وَإِذْ قَالَ
 رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَلِيقٌ بَشَرًا مِنْ صَلْصَلٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ﴿٨﴾ [الحجر: ٢٦ - ٢٨]
 فذكر في هذه السورة ما خلق من النعم له ولأولاده: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ
 نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ (٩) وَالْأَنفَمَ خَلَقْنَاهُ لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ
 وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴿١٠﴾ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ﴿١١﴾ وَتَحْمِلُ
 أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَلِغِيهِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَحِيمٌ
 ﴿١٢﴾ وَالْحَيْلَ وَالْإِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٣﴾ وَعَلَى اللَّهِ
 قَصْدُ السَّبِيلِ وَمِنْهَا جَايِزٌ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٤﴾ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ
 السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٥﴾ يُبْتَئِثُ لَكُمْ بِهِ الزَّرْعَ
 وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ
 يَتَفَكَّرُونَ ﴿١٦﴾ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنُّجُومُ
 مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِ رَبِّهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٧﴾ وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي
 الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذَكَّرُونَ ﴿١٨﴾ وَهُوَ الَّذِي
 سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً تَلْبَسُونَهَا
 وَتَرَى الْفُلْكَ مَوَاحِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ
 ﴿١٩﴾ وَالْقَىٰ فِي الْأَرْضِ رَوْسًا أَنْ نَمِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَزَا وَسْبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿٢٠﴾

وَعَلَّمَتْ وَيَالْتَجِمُ هُمْ يَهْتَدُونَ ﴿١٦﴾ أَفَمَنْ يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿١٧﴾
وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١٨﴾ [النحل: ٤ - ١٨].

وآيات أخرى في نِعَم اللبِن والعسل والأزواج والذرية وغير ذلك، ولهذا قال قتادة: «تُسَمَّى هذه السورة سورة النعم». أي لكثرة ما عَدَد الله فيها من النعم على عباده، وهذه مناسبة واضحة.

ومناسبة أخرى: أمر الله تعالى نبيه أن يجهر بالدعوة وأن يُعرض عن المشركين، وتوعدهم بأنهم سوف يعلمون عاقبة أمرهم ﴿فَأَصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿١٩﴾ إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ ﴿٢٠﴾ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٢١﴾ [الحجر: ٩٤ - ٩٦] فأخبر هنا أن يوم القيامة الذي يلاقون فيه جزاءهم آتٍ لا محالة، ونزّه نفسه عن إشراكهم ﴿أَنَّهُ أَمْرُ اللَّهِ﴾ ﴿٢٢﴾ [النحل: ١] هو يوم القيامة، وعبرَ بالماضي لتحقق وقوعه، والمراد: يأتي ﴿فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾.

مناسبة أخرى: ختمت السورة السابقة بقوله: ﴿وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ﴾ [الحجر: ٩٩]، وهو الموت، سُمِّي يقيناً لأنه لا بد من وقوعه.

وفتحت هذه السورة بقوله: ﴿أَنَّهُ أَمْرُ اللَّهِ﴾ يوم القيامة.

فتناسبت فاتحة هذه وخاتمة تلك في ذكر أمرين واجبي الوقوع، شاملين للمخلوقات يكشفان - حين وقوعهما - ما كان غائباً عن المكلف من شئون الآخرة وما فيها.

١٧ - ﴿سورة الإسراء﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى أثنى في ختام السورة السابقة على إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١١٠) شَاكِرًا لِّأَنْعَمِهِ أَجْبَنَهُ وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿١١١﴾ وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿النحل: ١٢٠ - ١٢٢﴾ فذكر في مُفْتَتِح هذه السورة ما أكرم به أفضل الأنبياء من ذريته، وهما محمد وموسى عليهما السلام ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِإِبْرَاهِيمَ مِنْ بَيْنَيْنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ (١) وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿الإسراء: ١ - ٢﴾.

مناسبة ثانية: قال الله تعالى في آخر السورة السابقة ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾ ﴿النحل: ١٢٨﴾ وهي معية عناية وإكرام، فذكر هنا إكرامه لسيّد المتقين والمحسنين ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَنَيْنَا حَوْلَهُ لِإِبْرَاهِيمَ مِنْ بَيْنَيْنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ ﴿الإسراء: ١﴾. والباء في ﴿بِعَبْدِهِ﴾ تفيد المصاحبة والمعية. وثنى بذكر موسى، لأنه حظي بمثل هذه المعية، حين قال الله تعالى له ولأخيه لما أبديا تخوفهما من فرعون: ﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ ﴿طه: ٤٦﴾ والله تعالى أعلم.

ومناسبة ثالثة: ذكر الله تعالى في السورة السابقة كثيرًا من النعم التي أنعم بها على بني آدم، وذكر هنا أجل تلك النعم، وهي نعمة التكريم والتفضيل

﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْوَيْلِ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾ [الإسراء: ٧٠] وهذه مناسبة واضحة.

تنبيهان

(التنبيه الأول): افتتحت هذه السورة بالتسبيح، إشارة إلى أن الإسراء من المعجزات العظيمة التي تثير دهشة السامع وإعجابه، فلا يملك إلا أن يُسَبِّحَ الله تعالى تنزيهاً له عما ينسبه له الجاهلون. وهذا أحد الأدلة على أن الإسراء كان يقظة بالجسم والروح^(١).

وقال ابن الزملي: لما اشتملت هذه السورة على الإسراء الذي كذب المشركون به النبي صلى الله عليه وسلم وتكذبه تكذيباً لله سبحانه وتعالى أتى بـ«سبحان»؛ لتنزيه الله تعالى عما نُسب إلى نبيه من الكذب، واختتمت بالتحميد.

فتناسب مطلعها ومقطعها؛ حيث بدئت بتنزيه الله عن النقائص، وانتهت بإثبات الكمال له تعالى، وهذا هو الوضع الطبيعي: نفي، ثم إثبات.

الثاني: من تأمل صنيع القرآن الكريم، وجده إذا ذكر الإنسان أتبعه غالباً

بوصف ذمٍّ، اقرأ الآيات التالية: ﴿وَإِنْ نَعْدُوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا إِنْ أَحْسَنَ الْإِنْسَانُ لَطَلُومًا كَفَّارًا﴾^(٢) [إبراهيم: ٣٤] ﴿وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا

(١) إذ لو كان مناماً كما يقول بعض المبتدعة، لم يكن للتسبيح معنى. انظر ما كتبناه في "فضائل النبي في القرآن".

(٢) وفي سورة الإسراء أيضاً قبل آية التكريم بآيتين: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِيَّاهُ فَلَمَّا بَلَغَ الْوَيْلَ أَعْرَضَ عَنْكُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾ [الإسراء: ٦٧].

﴿جَهُولًا﴾ [الأحزاب: ٧٢] ﴿لَا يَسْمُ الْإِنْسَنُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَئُوسٌ قَنُوطٌ﴾ [فصلت: ٤٩] ﴿وَإِذَا أُنْعِمْنَا عَلَى الْإِنْسَنِ أَعْرَضَ وَنَسَا بِحَاجَتِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ فَذُو دُعَاءٍ عَرِيضٍ﴾ [فصلت: ٥١] ﴿وَإِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَنَ مِنَّا رَحْمَةً فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ يُمَاقِدَتِ أَيْدِيهِمْ فَإِنَّ الْإِنْسَنَ كَفُورٌ﴾ [الشورى: ٤٨] ﴿وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الْإِنْسَنَ لَكَفُورٌ مُبِينٌ﴾ [الزخرف: ١٥] ﴿إِنَّ الْإِنْسَنَ خَلْقٌ هَلُوعًا﴾ (١٩) ﴿إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا﴾ (٢٠) ﴿وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا﴾ [المعارج: ١٩ - ٢١] ﴿قِيلَ الْإِنْسَنُ مَأْكُوفٌ﴾ [عبس: ١٧] ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَنُ مَا غَرَّكَ بِكَ الْكِرِيمُ﴾ [الانفطار: ٦] ﴿كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَنَ لَيطغى﴾ (٦) ﴿أَن زَاءَاهُ اسْتَفْقَى﴾ [العلق: ٦ - ٧] ﴿إِنَّ الْإِنْسَنَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ﴾ [العاديات: ٦] ﴿وَالْعَصْرِ﴾ (١) ﴿إِنَّ الْإِنْسَنَ لَفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ١ - ٢].

هذا سوي وصفه بالضعف: ﴿وَخُلِقَ الْإِنْسَنُ ضَعِيفًا﴾ [النساء: ٢٨].

وبكثرة الجدل: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَنُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ [الكهف: ٥٤].

وبالعجل: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَنُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧] ﴿وَكَانَ الْإِنْسَنُ عَجُولًا﴾

[الإسراء: ١١] إلى غير ذلك.

وحين أخبر عن تكريمه قال: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠] وذلك

يُشير إلى أن الله تعالى لم يكرِّم الإنسان - وتلك صفاته - إلا من حيث بنوته لآدم الذي خلقه بيده، ونفخ فيه من روحه، وأسجد له ملائكته، وأكرمه بالنبوة، وكلمه قُبَلًا^(١)، ولما خالف النهي نسيانًا، بادر بالتوبة معترفًا بالخطيئة ﴿قَالَ﴾

(١) وأيضًا فإنَّ آدمَ مخلوقٌ من أديم الأرض، فتكريمه لأجل تواضع أصله، وفي ذلك

هو وزوجه ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ فاجتباه ربه وتاب عليه، وهداه. ومن كرامته على مولاه أن الله تعالى يعتذر له يوم القيامة ثلاثة معاذير بشأن تعذيب أولاده الكفار والعصاة، كما جاء في حديث أبي هريرة في "المعجم الصغير" للطبراني^(١).

فهو أول الأنبياء، وسيّد التائين، فعلى أولاده أن يقتدوا بأبيهم الأقدم، والرسول الأكرم، كلما خَطِيءَ منهم خاطيء، أو أساء مسيء، أسرع بالرجوع إلى الله والإنابة إليه، حتى يكون يوم القيامة -يوم يدعى كل أناس بإمامهم- ممن يؤتى كتابه بيمينه، ويفوز برضاء الله ونعيمه.

١٨ - ﴿سورة الكهف﴾

روى البيهقي في "الدلائل" عن طريق ابن هشام، عن زياد بن إسحاق: أن أهل مكة بعثوا رهطاً منهم إلى اليهود، يسألونهم أشياء يمتحنون بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقالوا لهم: سلوه عن ثلاث؛ فإن عرفها فهو نبي، سلوه عن أقوام ذهبوا في الأرض فلم يُدر ما سمعوا؟ وسلوه عن مَلِكٍ ذهب

إشارة إلى أن الله يحب المتواضع ويكرمه، قال صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ تَوَاضَعَ لِلَّهِ رَفَعَهُ». ومن هنا كان الإنسان حين يضع وجهه على الأرض ساجداً لله تعالى قريباً منه، قال النبي صلى الله عليه وسلم: «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد».

(١) وفي "معجم الطبراني الكبير" من طريق يزيد الرقاشي، عن أنس، قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «يُشَفَّعُ الله تبارك وتعالى آدم يوم القيامة من ذريته في مائة ألف ألف وعشرة آلاف ألف». أي مائة مليون وعشرة ملايين.

إلى المشرق وإلى المغرب؟ وسلوه عن الرُّوح؟

فرجعوا وسألوه، فبيّن لهم قصة أصحاب الكهف، وقصة ذي القرنين، وأبهم أمر الروح، وهو في التوراة كذلك، فندم اليهود.

ووجه المناسبة: أن الجواب عن الرُّوح تقدّم في السورة السابقة، وذكر هنا الجواب عن القصتين.

فإن قيل: ثبت في "صحيح البخاري" عن ابن مسعود قال: كنت أمشي مع النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم بالمدينة، وهو يتوكأ على عَسِيبٍ، فمرّ بنفر من اليهود، فقال بعضهم: لو سألتموه. فقالوا: حدّثنا عن الرُّوح، فقام ساعة ورفع رأسه، فعرفت أنه يوحى إليه، حتى صعد الوحي، ثم قال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [الإسراء: ٨٥].

فهذا الحديث الصحيح يفيد أن السؤال عن الرُّوح وقع بالمدينة، وفيها نزلت الآية.

فالجواب: أن اليهود بعثوا إلى المشركين وهم بمكة ليسألوه عن الرُّوح كما مرّ عن ابن إسحاق، وروى الترمذي وصحّحه، عن ابن عباس قال: قالت قريش لليهود: أعطونا شيئاً نسأل هذا الرجل، فقالوا اسألوه عن الرُّوح؟ فسألوه فأنزل الله ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾. فالسؤال وقع من قريش بمكة بإرشاد اليهود، ونزلت الآية بسبب هذا السؤال، كما صرّح به ابن عباس.

ثم لما هاجر النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة، أعاد اليهود سؤاله

عن الرُّوح، إمَّا لأنهم طمعوا أن يختلف جوابه، فيزعموا أنه ليس بنبيٍّ، وإمَّا أن الذين شافوه بالسؤال غير الذين أرشدوا قريشًا إليه. فأنزل الله الآية مرة ثانية، لإفادة أنه لا جواب لهم غير ذلك. وابن مسعودٍ لم يقل: فنزلت الآية، وهي العبارة المعهودة في سبب النزول، بل قال: ثُمَّ قال: ﴿قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾ ويؤخذ من هذه العبارة أن الآية كانت معروفة له، لنزولها قبل ذلك.

(تنبيه): جاء الجواب عن الرُّوح مبهمًا، ليكون دليلًا لليهود على نبوة النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم وصحَّة رسالته؛ لأنه عندهم في التوراة مُبهم، ومن ثمَّ ندموا على تقديم السؤال، وعلى هذا فالقرآن لا يفيد المنع من البحث في الرُّوح^(١)، أو كراهية الخوض في الكشف عن حقيقتها بمقتضى ما يؤدى إليه النظر والاستدلال.

مناسبة أخرى: ختم الله تعالى السورة السابقة بالحمد على صفاته الذاتية، لإفادة أنه المستحق للحمد، لكمال ذاته وتفرُّده في صفاته ﴿وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذَّلِيلِ وَكَبِيرٌ تَكْبِيرًا﴾ [الإسراء: ١١١] فافتتح هذه السورة بقوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا﴾ [الكهف: ١] لإفادة أنه تعالى يستحق الحمد على إنزال الكتاب، وهو أفضل النعم وأجلُّها؛ لأن فيه صلاح المعاش والمعاد، وبه تنال سعادة الدنيا

(١) وقول التاج السبكي في "جمع الجوامع": «وحقيقة الروح لم يتكلَّم عليها محمدٌ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم فتمسك عنها» مبنيٌّ على فهمه أن الكتاب والسنة يكرهان البحث فيها، وليس كذلك، فقد بحث فيها الإمام مالك وغيره، انظر كتاب "الروح" لابن القيم.

والآخرة، مع إجابته عما يسأل عنه اليهود والمشركون، فالله تعالى يستحق الحمد لذاته ولنعمه.

ومناسبة بين فاتحة تلك السورة وهذه: تلك بدئت بالتسبيح، وبدئت هذه بالتحميد، وهو يأتي بعد التسبيح، نحو ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ [الحجر: ٩٨] «سبحان الله والحمد لله»؛ لأنه إثبات للكمال بعد نفي النقص، فهو ترقى في وصف الله تعالى والثناء عليه.

(تنبيه): فتحت هذه السورة ببشارة المؤمنين الذين يعملون الصالحات وإنذار للمشركين الذين دعوا لله ولداً ﴿قِمَا لِيُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا لِّدُنِّهِ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا﴾ ﴿٢﴾ مَكِيثِينَ فِيهِ أَبَدًا ﴿٢﴾ وَيُنْذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [الكهف: ٢ - ٤].

وختمت بإيجاب العمل الصالح، والنهي عن الشرك ﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا﴾ يخاف ﴿لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠] فتناسب فيها المطلع والمقطع.

(فائدة): ثبت في "صحيح مسلم" عن أبي الدرداء: أن نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من حفظ عشر آيات من أول سورة الكهف عصم من الدجال».

وفي رواية لمسلم وأبي داود: «عشر آيات من آخر سورة الكهف» والروايتان صحيحتان، والحديث بروايته يخص على حفظ عشرين آية: عشر من أولها، وعشر من آخرها، أمّا العشر الأوائل فتشتمل على المعاني الآتية في حمد الله على

إنزال الكتاب، بشارة المؤمنين، إنذار المشركين الذين كذبوا على الله بنسبة الولد إليه، جعل ما على الأرض زينة لها وابتلاء لهم، الإشارة إلى أصحاب الكهف الذي تمسكوا بتوحيدهم وهربوا إلى الكهف فارين بدينهم من قومهم المشركين، ومن تأمل هذه المعاني وتدبرها علم أن الدجال مشركٌ بادعائه الإلهية، وأن ما معه من متاع ومال، إنما هو ابتلاء وامتحان، واتخذ أهل الكهف قدوة له، فتمسك بدينه كما تمسكوا، واعتصم بتوحيده، والتجأ إلى الله فحماه من الدجال وعصمه من فتنه، وأراه كراماتٍ كما فعل مع أهل الكهف من قبل.

والعشر الآخر أولها: ﴿أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَتَّخِذُوا عِبَادِي مِنْ دُونِ آلِهَاتٍ إِنَّا أَعَدْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ نُزُلًا﴾ [الكهف: ١٠٢] وهي تتفق مع سابقتها في المعنى المقصود، وهو إنذار المشركين الذين يتخذون بعض عباد الله آلهة، وتبشير المؤمنين، ثم تختتم بإخلاص العبادة لله ﴿وَلَا يَشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ وهذه المعاني -خصوصًا الإخلاص - تعصم صاحبها والمتمسك بها من فتنه الدجال، والله تعالى أعلم.

١٩ - ﴿سورة مريم﴾

مناسبتها لما قبلها: أن السورة السابقة اشتملت على قصصٍ عجيبةٍ تدل على كمال قدرة الله تعالى وبديع حكمته، كقصة أصحاب الكهف، وقصة موسى والخضر عليهما السلام، وقصة ذي القرنين؛ فجاءت هذه السورة مشتملةً على قصصٍ لا تقل عجبًا وحكمةً عن القصص السابقة؛ كإعطاء يحيى لذكرى بعد كبره وعقم امرأته، وحمل مريم بعيسى وهي بكرٌ لم تتزوج، وكلام عيسى وهو في المهد.

(تنبيه): ثبت في "صحيح البخاري" عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال لجبريل عليه السلام: «ما يمنعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا؟» فأنزل الله اعتذار جبريل في هذه الآية: ﴿وَمَنْ نَزَّلَ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ، مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ [مريم: ٦٤]

سُئِلَتْ مرة عن مناسبة وضعها بعد قوله تعالى في وصف جنات عدن: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ (١٢) ﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾ [مريم: ٦٢ - ٦٣] والذي يظهر لي في ذلك - والله أعلم بسر كتابه - أن الله ذكر رزق أهل الجنة، وأنه يأتيهم في وقتين منتظمين: بكرة وعشيًا، لا يتخلف ولا يتأخر، ولما كان الوحي رزق النبي صلى الله عليه وآله وسلم الروحي (١) وغذاء القلب، وكان يتأخر أحيانًا عنه كما في قصة أصحاب الكهف، ناسب أن يذكر بعد رزق أهل الجنة ما يتعلق برزق سيدهم الذي هو أصل رزقهم، وسبب نعيمهم.

فقال على لسان المكلف به: ﴿وَمَنْ نَزَّلَ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ أي ما نتزل بالوحي الذي هو حياة روحك وغذاء قلبك، إلا بأمر ربك ﴿لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ أي هو مالك شأننا كله، لا نملك معه شيئًا ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ أي لا ينسى شيئًا أبدًا، فلا بد أن يبعث لك رزقك الروحي في الوقت الذي يريده هو سبحانه وتعالى ﴿رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ [مريم: ٦٥]

(١) قال أبو شامة وغيره في قوله تعالى: ﴿وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [طه: ١٣١]: إنه القرآن.

أي ما عليك إلا أن تعبده وتصبر على عبادته، وهو يتوكل إمداد روحك وتغذية قلبك.

وهذا كما قال عند الكلام على رزقه الحسي ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ﴾ [طه: ١٣٢].

فيؤخذ من الآيتين أن كلاً من الرزق المعنوي والحسي يستجلب بعبادة الله وطاعته. وفي الحديث الصحيح «فإن استبطأ أحدكم رزقه فلا يطلبه بمعصية الله، فإن فضل الله لا يُنال بمعصيته».

وبهذا وضحت المناسبة بين الآيتين، والحمد لله على ما ألهم وعلم.

(لطيفة): روى الطبراني عن أبي مريم الغساني، قال: أتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقلت: ولدت لي الليلة جارية، فقال: «والليلة أنزلت عليّ (سورة مريم)؛ سمّها مريم»^(١).

٢٠- ﴿سورة طه﴾

تناسب السورة السابقة في اشتغالها على خوارق عجيبة، تدل على كمال قدرة الله تعالى، وعنايته بخاصة خلقه.

قلب عصا موسى عليه السلام حيّة، وجعل يده بيضاء من غير سوء ﴿قَالَ أَلْقِهَا يَمُوسَى﴾ ١١ ﴿فَالْقَنَاقِلُ إِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَى﴾ ١٢ ﴿قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ﴾ ١٣ ﴿سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَى﴾ ١٤ ﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَى جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾

(١) هذا من أدلة الصوفية على أن المريد يرجع إلى شيخه في تسمية أولاده.

ءَايَةٌ أُخْرَى ﴿٢٣﴾ لَنُرِيكَ مِنْ ءَايَاتِنَا الْكُبْرَى ﴿طه: ١٩ - ٢٣﴾.

وَأَلْقَتْهُ أُمُّهُ رَضِيعًا فِي الْيَمِّ، فَالْتَقَطَهُ عَدُوُّهُ فِرْعَوْنُ وَرَبَّاهُ فِي بَيْتِهِ ﴿إِذَا أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُؤْحَى ﴿٢٨﴾ أَنْ أَقْدِفِيهِ فِي النَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيَلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوُّ لِي وَعَدُوُّلَهُ، وَالْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِنِّي وَلِنُصْنَعَ عَلَى عَيْنِي ﴿٢٩﴾﴾ إِذَا تَمْشَى أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ، فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ﴿طه: ٣٨ - ٤٠﴾.

وَأَلْقَى عَصَاهُ فَانْقَلَبَتْ حَيَّةً، فَالْتَقَمَتْ مَا صَنَعَهُ السَّحَرَةُ ﴿وَأَلْقَى مَا فِي يَمِينِكَ تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سِحْرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى ﴿٦١﴾﴾ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَجْدًا قَالُوا ءَامَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى ﴿طه: ٦٩ - ٧٠﴾.

(تنبيه): قوله تعالى: ﴿يَأْخُذْهُ عَدُوُّ لِي وَعَدُوُّلَهُ﴾ ﴿طه: ٣٩﴾ أخبر في هذه الآية أَنَّ فِرْعَوْنَ عَدُوٌّ لَهُ وَلِمُوسَى، والخبر لا يدخله نسخ، ومعنى هذا أَنَّ فِرْعَوْنَ مَاتَ كَافِرًا بِلَا شَكٍّ، وَقَدْ غَفَلَ عَنْ هَذَا مَنْ زَعَمَ أَنَّ فِرْعَوْنَ قَبْلَ إِيمَانِهِ، فَوَقَعَ فِي خَطَأٍ جَسِيمٍ^(١).

(تنبيه آخر): فُتِحَتْ هَذِهِ السُّورَةُ بِالْحَدِيثِ عَنِ الْقُرْآنِ ﴿مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذِيرًا لِّمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ تَنْزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿طه: ٢ - ٤﴾ وَخُتِمَتْ بِالْحَدِيثِ عَنْهُ ﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ؕ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى ﴿طه: ١٣٣﴾﴾ أَي دَلِيلٌ صَحَّةٌ مَا فِي الْكُتُبِ الْمُنَزَّلَةِ السَّابِقَةِ، وَهُوَ الْقُرْآنُ، فَتَنَاسَبَ مَطْلَعُهَا وَمَقْطَعُهَا.

(١) انظر ما كتبناه في هذا الموضوع في (سورة يونس) من كتاب "بدع التفسير".

٢١ - ﴿سورة الأنبياء﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى قال في آخر السورة السابقة ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ﴾ [طه: ١٣٤] قبل النبي صلى الله عليه وآله وسلم ﴿لَقَالُوا﴾ يوم القيامة ﴿رَبَّنَا لَوْلَا﴾ هَلَّا ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ﴾ التي أوحيت بها إليه ﴿مِن قَبْلِ أَنْ نَنْزِلَ وَنَخْرُجَ﴾ فذكر هنا أنه أرسل إليهم رسولاً، وأنزل عليه آياتٍ فأعرضوا وكذبوا ﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّن ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ مُّحَدِّثٍ إِلَّا أَسْتَمَعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ﴾ ١ ﴿لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ ٢ ﴿قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ ٣ ﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَثُ أَحْلَمٍ بَلْ أَفْتَرْتَهُ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ ٤ ﴿مَا ءَامَنَتْ قَبْلَهُمْ مِّن قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ ٥ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا نُّوحِي إِلَيْهِمْ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ ٦ ﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾ ٧ ﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَّشَاءُ وَاهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾ ٨ ﴿لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ [الأنبياء: ٢ - ١٠].

(تنبيه): قوله تعالى: ﴿مُحَدِّثٍ﴾ لا يدل على خلق القرآن كما زعمت المعتزلة؛ لأنَّ المراد: مُحدث النزول، بدليل ﴿يَأْتِيهِمْ﴾ فإتيانه نزوله، وهو حادث قطعاً، أمّا كلام الله تعالى - وهو القرآن الكريم - فقديم ليس بمحدث،

لأنه صفة لله تعالى.

مناسبة أخرى: ذكر الله تعالى في السورة السابقة إنجاءه لموسى وهارون

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاصْرَبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَى ۖ ۝٧٧ قَالَتْ لَهُمْ فِرْعَوْنُ بِمُجْنُونٍ ۖ فَغَشِيَهُمْ مِنَ اللَّيْلِ مَا غَشِيَهُمْ ۖ﴾ [طه: ٧٧ - ٧٨]

وذكر هنا إنجاءه لإبراهيم ﴿قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلَ الْهَتَكُمُ إِن كُنتُمُ فَاعِلِينَ ۖ ۝٦٨ قُلْنَا يَنْتَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ ۝٦٩ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ۖ﴾ [الأنبياء: ٦٨ - ٧٠].

ولنوح: ﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، فَجَعَلْنَاهُ وَاهِدًا مِّنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ ۖ ۝٧٦ وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ ۖ فَاعْرِفْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ ۖ﴾ [الأنبياء: ٧٦ - ٧٧] وهؤلاء زعماء الرسل، أنجى الله كلاً منهم بمعجزة، فنوح أبو البشر الثاني أنجاه الله بالطوفان، وإبراهيم أنجاه الله بإطفاء النار عنه، وموسى أعظم أنبياء بني إسرائيل وصاحب شريعتهم، أنجاه بانفلاق البحر له.

(تنبيه): فتحت هذه السورة بالحديث عن قُرْبِ الساعة ﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ﴾ [الأنبياء: ١].

وختمت بالحديث عنه ﴿وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصُرُ الَّذِينَ كَفَرُوا يُوقِلُنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٩٧] فتناسب المطالع والمقطع.

﴿سورة الحج﴾ ٢٢ -

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى تكلم عن البعث في ختام السورة السابقة:

﴿حَقَّ إِذَا فَتِحَتْ يَأْجُوجُ وَمَأْجُوجُ وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَدَبٍ يَنْسِلُونَ﴾ (١٦) ﴿وَأَقْرَبَ الْوَعْدِ الْحَقُّ فَإِذَا هِيَ شَخِصَةٌ أَبْصَرُ الَّذِينَ كَفَرُوا بَيُوتَنَا قَدْ كُنَّا فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ (١٧) ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ (١٨) ﴿لَوْ كَانَهُتُّوْا إِلَّا هَؤُلَاءِ عَالِهَةً مَا وَرَدُّوْهَا وَكُلُّ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١٩) ﴿لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ﴾ (٢٠) ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ (٢١) ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنْفُسُهُمْ خَالِدُونَ﴾ (٢٢) ﴿لَا يَخْرُجُ عَنْهَا الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيْهُمْ الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ﴾ (٢٣) ﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكَتُبِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ تُعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ﴿[الأنبياء: ٩٦ - ١٠٤].

فأمر هنا بالتقوى استعدادًا لذلك اليوم الشديد هولهُ: ﴿يَتَأَيَّهَا النَّاسُ

اتَّقُوا رَبَّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ (١) ﴿يَوْمَ تَرَوْنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج: ١ - ٢].

ومناسبة أخرى: ذكر الله تعالى في السورة السابقة أن جميع الرسل دعوا إلى

وحدانية الله وإفراده بالعبادة ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء: ٢٥] وذكر هنا أنه يحكم بين أهل الأديان

المختلفة يوم القيامة ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [الحج: ١٧].

وهذا وعيدٌ شديدٌ لجميعِ فِرَقِ الكفر؛ لأنهم خالفوا دعوة الرسل المشار إليها في السورة السابقة.

تنبيهات

(التنبيه الأول): قال محمود بن حمزة الكرماني في كتاب "العجائب والغرائب": ورد في القرآن سورتان، أولهما ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ﴾ [النساء: ١] في كل نصفِ سورة، فالتى في النصف الأول تشتمل على شرح المبدأ -يعني (سورة النساء)- والتي في الثاني على شرح المعاد، يعني هذه السورة.

(التنبيه الثاني): ذكر العلماء أنَّ هذه السورة من عجائب القرآن؛ لأنها تشتمل على المكي والمدني، والليلي والنَّهاري، والحَضري والسَّفري، والحَرْبي والسَّلَمي، والناسخ والمنسوخ.

فالمكي من رأس ثلاثين إلى آخرها، والمدني من رأس خمس عشرة إلى رأس الثلاثين، والليلي خمس آيات من أولها، والنهاري من رأس تسع آيات إلى رأس اثنتي عشر، والحضري إلى رأس العشرين، والسفري أولها، والناسخ: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ [الحج: ٣٩] وهو الحربي، والمنسوخ ﴿اللَّهُ يَخْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ [الحج: ٦٩] وهو السلمي، نسختها آية السيف.

(التنبيه الثالث): افتتحت هذه السورة بأمر عامَّة الناس بالتقوى:

﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِقُوا رَبَّكُمْ﴾ [الحج: ١].

واختتمت بأمر المؤمنين بإفراد التقوى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا
وَأَسْجُدُوا وَعَبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [الحج: ٧٧].
وهو نوعٌ لطيفٌ من التناسب بين المطلق والمقطع بالعموم والخصوص،
والإجمال والتفصيل، عمٌّ أولاً للناس وأجمل التقوى، ثمَّ خصَّ ثانياً المؤمنين
وفصل أفراد التقوى.

٢٣ - ﴿سورة المؤمنون﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى قال في ختام السورة السابقة ﴿يَتَأْتِيهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا أَرْكَعُوا وَأَسْجُدُوا وَعَبُدُوا رَبَّكُمْ وَأَفْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ
تُفْلِحُونَ﴾ فذكر هنا أوصاف المؤمنين التي أفلحوا بسببها، وبين الفلاح بأنه
وراثته الفردوس ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ١﴾ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ٢ وَالَّذِينَ
هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ ٣ وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ٤ وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ
حَافِظُونَ ٥ إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ٦ فَمَنْ
ابْتَغَى وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ٧ وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمْتِنَتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ ٨
وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ ٩ أُولَئِكَ هُمُ الْوَارِثُونَ ١٠ الَّذِينَ يَرِثُونَ
الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ [المؤمنون: ١ - ١١].

مناسبة أخرى: قال الله تعالى في السورة السابقة: ﴿الَّذِينَ تَرَأَتْهُمُ الْمَلَائِكَةُ
مِنْ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾ [الحج: ٦٣] ذكر

هنا كيفية اخضرار الأرض، بذكر ما ينبت فيها من أنواع الثمار ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَتْهُ فِي الْأَرْضِ ۖ وَإِنَّا عَلَىٰ ذَهَابٍ بِهِۦ لَقَادِرُونَ﴾ (١٨) ﴿فَأَنشَأْنَا لَكُم بِهِۦ جَنَّاتٍ مِّنْ نَّخِيلٍ وَأَعْنَابٍ لَّكُم فِيهَا فَوَاكِهُ كَثِيرَةٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ (١٩) وَشَجَرَةً تَخْرُجُ مِنْ طُورِ سَيْنَاءَ تَنْبُتُ بِالذَّهْنِ وَصَبِغٍ لِّلْأَكْلِينَ﴾ [المؤمنون: ١٨ - ٢٠].

(تنبيه): قال الزمخشري في "الكشاف": جعل فاتحة السورة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ وأورد في خاتمتها: ﴿إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الْكَافِرُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٧] فستان بين الفاتحة والخاتمة.
قلت: وهو تناسب بالتضاد بين المطلع والمقطع.

٢٤- ﴿سورة النور﴾

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ فِي آخِرِ السُّورَةِ السَّابِقَةِ: ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾ [المؤمنون: ١١٥] والاستفهام إنكاري، أنكر حسابهم أنهم خُلِقُوا عَبَثًا، ثُمَّ نَزَّهَ نَفْسَهُ ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ [المؤمنون: ١١٦] عن العبث، فلم يخلق عباده إِلَّا لِيَتَعَبَّدَهُم بِالْأَمْرِ وَالنَّهْيِ، وَلِيَرْدَّهُمْ إِلَيْهِ بَعْدَ فَنَائِهِمْ لِيَجْزِيَهُمْ عَلَى أَعْمَالِهِمْ.

فذكر في هذه السورة جملة من الأوامر والنواهي التي تعبدتهم بها، وأشار في مفتحتها إلى البعث بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [النور: ٢] ولهذه المناسبة افتتح هذه السورة بقوله تعالى ﴿سُورَةُ

أَنْزَلْنَاهَا وَفَرَضْنَاهَا وَأَنْزَلْنَا فِيهَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لَّعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ [النور: ١] فوصفها بثلاث صفات: أنه أنزلها، وفرضها، وأنزل فيها آيات بيّنات، مع أنّ سور القرآن تشاركها في هذه الصفات، لكنها جاءت هنا لمناسبة رد حسابان الكفار أنهم خَلَقُوا عَبَثًا، وللتنبية على أنّ ما فيها من أحكام يجب الاهتمام بها، لتعلّقها بصيانة الأنساب والأعراض، وهما من الضروريات الخمس^(١) المتفق على وجوب حفظها في جميع الملل، وهي مُبَيَّنَةٌ بتفصيل في مبحث المناسبة، في مسالك العلة من علم الأصول.

تنبيهات

(التنبية الأول): تَضَمَّنَتِ السورة وجوب حدّ الزنا والقذف، ووجوب تَصُونُ المرأة وعدم إبداء زيتها إلّا لأفراد معدودين، ووجوب غَضُّ البصر من الرجال والنساء عما لا يحل، وحرمة دخول منازل الأجانب إلّا باستئذان، وبيان كيفية الاستئذان في هذا، وفي دخول الخدم على مخدوميهم، والأولاد على آبائهم وأمهاتهم، وإباحة الأكل من بيوت الأقارب والأصدقاء، وغير هذا مما يدخل في تنظيم الأسرة وآداب السلوك، والسورة تُشير بهذه الأحكام إلى أنه لا

(١) بقيتها: الدين، والنفس، والمال، وأضيف إليها العقل.

شُرِعَ لحفظ الأول: قتال الكفار، وقتل المرتد، ومحاربة المبتدعة. وشُرِعَ لحفظ الثانية: القود في القتل العمد، والدية مغلظة في شبهه، ومخففة في الخطأ المحض، والقصاص في الجناية على الأعضاء. وشُرِعَ لحفظ الثالث: قطع يد السارق. وشُرِعَ لحفظ الرابع: إيجاب الحدّ في المُسكر، والتعذير في المفتر.

يجوز أن يعيش المؤمنون في عبثٍ وفوضى، كما كان الحال في الجاهلية، بل يجب أن يكون مجتمعهم أفضل المجتمعات؛ أنسابهم محفوظة من التلويث، وأعراضهم مصونة موفورة الكرامة، وعلاقة بعضهم ببعض أفرادًا وجماعات مبنية على العفاف والتصون والاحترام، وكل هذا يؤكد الردَّ على ظنَّ المشركين أنهم خُلِقُوا عبثًا لا لحكمة.

(التنبيه الثاني): ورد في الحديث أنَّ عبد الله بن أمِّ مكتوم استأذن على رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم فأذن له وعنده أمُّ سلمة وميمونة فقال: «احتجبا منه» قالتا: إنه أعمى لا يُبصرنا. قال: «أفعميان أنتما؟ ألستما تُبصرانه؟».

فهذا الحديث يُفسَّر الآية، ويبيِّن أنَّ المراد منها وجوب غُضِّ بصر المرأة عن الرجل مطلقًا لا فرق بين مُبْصِرٍ وأعمى؛ لأنها تشتهيه، كما أنَّ الرجل يشتهيها، وهذا بما تساهل فيه الناس اليوم تساهلاً كبيراً، أدَّى إلى وقوع جرائم خُلقية فاحشة، فكم من أعمى يَسَّر له عماه دخول البيوت وتلويث أعراض، وهو محل عطف من دخل بيوتهم ولوَّث أعراضهم.

(التنبيه الثالث):

صَرَّح في فاتحة السورة باليوم الآخر: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ

تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾

وفي خاتمتها بالرجوع إليه: ﴿وَيَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا وَاللَّهُ بِكُلِّ

شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ وهو تناسب بين المطلع والمقطع.

٢٥- ﴿سورة الفرقان﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى أثنى في السورة السابقة على المؤمنين الذين يسلكون الأدب الواجب في حق النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذم المنافقين على مخالفتهم لذلك: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنِهِمْ فَأَذَنَ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٢﴾ لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَسْتَلْثُونَ مِنْكُمْ لَوْ أَدَّاءٌ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور: ٦٢ - ٦٣].

فذكر هنا فضل النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا﴾ [الفرقان: ١].

فهذه الآية كالتعليل لما سبق، وكأن الله تعالى يقول: إنما أوجبت مراعاة الأدب في حضرته، وحرمت عليكم أن تنادوه باسمه، وحذرتكم مخالفة أمره، لأنه عبدي المختار، ومحل نظري من خلقي، خصصته بتنزيل الفرقان، وبعثته إلى العالمين.

ولهذا أخذ يرد على الكفار كلامهم الذي يدل على جهل بعلو مقامه، وعدم إدراكهم لجلال منصبه ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ هَٰذَا إِلَّا إِفْكُ افْتَرَاهُ وَأَعَانَهُ عَلَيْهِ قَوْمٌ آخَرُونَ فَقَدْ جَاءُوا ظُلْمًا وَزُورًا﴾ [الفرقان: ٤].

ثُمَّ سَلَّاهُ بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ﴾ [الفرقان: ٢٠] فإذا طعنوا فيك بذلك، فقد طعنوا فيهم، فلا تحزن.

وهذا مما يزيد في توضيح المناسبة وتأكيدها، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): جاء في فاتحة السورة: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ﴾.

وفي خاتمتها: ﴿نَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا﴾ [الفرقان: ٦١].

وفي هذا تناسب بالمقابلة بين نور والأرض، ونور السماء، فالنبي صلى الله عليه وآله وسلم نور الأرض وسراجها، سمّاه الله سراجاً منيراً ﴿يَتَأْتِيَهَا النَّيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَهِيدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾ ٥٥ وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً ﴿[الأحزاب: ٤٥ - ٤٦].

ونوره أقوى من سرج السماء وكواكبها وأعم منها وأبقى؛ لأنه يُنير القلوب، وهو مُشرق لا يَعْتَرِيهِ غروب؛ ولهذا قال جابر بن سمرّة رضي الله عنه: خرج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في ليلة إضحيان - مُقَمَّرَة - وعليه حُلَّةٌ حمراء، فجعلت أنظر إليه وإلى القمر، فلهو في عيني أحسن من القمر.

يشير إلى ما كساه الله من نور النبوة وجمالها، وإلى ما ألقى عليه من هبة الوحي وجلاله.

٢٦ - سورة الشعراء ﴿﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة هَجَرَ الكُفَّار للقرآن، وعداواتهم للنبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم وامتناعهم من الإيمان ﴿﴾ وَقَالَ الرَّسُولُ يَرْبِّ إِنِّي قَوْمِي أَخَذُوا هَذَا الْقُرْآنَ مَهْجُورًا ﴿٣٠﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿﴾ [الفرقان: ٣٠ - ٣١].

﴿﴾ وَإِذَا رَأَوْكَ إِذَا يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهْذًا الَّذِي بِعَثَ اللَّهُ رَسُولًا ﴿٤١﴾ إِنْ كَادَ لَيُضِلَّنَا عَنْ إِلَهِنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حَيْثُ يَرَوْنَ الْعَذَابَ مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا ﴿﴾ [الفرقان: ٤١ - ٤٢].

﴿﴾ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَزَادَهُمْ نُفُورًا ﴿﴾ [الفرقان: ٦٠].

فافتتح هذه السورة بتسليية نبيِّه عَمَّا لحقه من الحزن بسبب كفرهم وعنادهم ﴿﴾ لَعَلَّكَ بَخِيعٌ نَفْسِكَ ﴿﴾ [الشعراء: ٣] قاتلها غَمًّا وحزنًا من أجل ﴿﴾ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ﴿﴾ ولعل هنا معناها الأمر، أي ارحم نفسك ولا تقتلها حزنًا على عدم إيمانهم ﴿﴾ إِنْ نَشَأْ ﴿﴾ [الشعراء: ٤] وقوع الإيمان منهم ﴿﴾ نُنَزِّلُ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً ﴿﴾ معجزة تخوفهم ﴿﴾ فَظَلَّتْ أَعْنَاقُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ ﴿﴾ فيؤمنون.

ثم ذكر بعض الرسل الذين لقوا من قومهم تكذيبًا وعنادًا في الكفر، زيادة في تسليية نبيِّه صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم والتسرية عنه، وهذا من دلائل كرامته على مولاه وفضله لديه.

﴿سورة النمل﴾ ٢٧

لما زعم المشركون أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَاهِنٌ، وَأَنَّ مَا يَتْلُوهُ
 مِنَ الْقُرْآنِ يَتْلَقَاهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ، نفى الله ذلك في السورة السابقة ﴿وَمَا نَزَّلَتْ بِهِ
 الشَّيَاطِينُ﴾ (٢١٠) وَمَا يَنْبَغِي لَهُمْ وَمَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿٢١١﴾ إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعَزُولُونَ ﴿٢١٢﴾
 [الشعراء: ٢١٠ - ٢١٢]. ﴿هَلْ أَنْتُمْ عَلَىٰ مَنْ نَزَّلَ الشَّيَاطِينُ﴾ (٢١٣) نَزَّلَ عَلَىٰ كُلِّ أَفَّاكٍ
 أَثِيمٍ ﴿٢١٤﴾ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَكْتَرُهُمْ كَذِبُوثٌ ﴿٢١٥﴾ [الشعراء: ٢٢١ - ٢٢٣].

فأثبت هنا صفات القرآن التي تخالف الكهانة والشعر، وصرح بأنه متلقى
 من الله عزَّ وجلَّ: ﴿تِلْكَ آيَاتُ الْقُرْآنِ وَكِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (١) هُدًى وَبُشْرَىٰ لِلْمُؤْمِنِينَ
 ﴿٢﴾ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ﴿٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ لَا
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ زِينَتُهُمْ أَعْمَلُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ﴿٤﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي
 الْآخِرَةِ هُمْ الْآخَسَرُونَ ﴿٥﴾ وَإِنَّكَ لَتَلْقَى الْقُرْآنَ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ﴿٦﴾ [النمل: ١ - ٦].

ثمَّ ذكر خمس قصص وقعت في أزمان متعددة، وأمكنة مختلفة، تأكيداً
 لكونه متلقى من حكيمٍ عليمٍ.

(تنبيه): فُتحت السورة بالحديث عن القرآن، كما مرَّ، وخُتمت بالأمر

بتلاوته ﴿إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ رَبَّ هَذِهِ الْبَلَدَةِ﴾ [النمل: ٩١] مكة ﴿الَّذِي

حَرَّمَهَا وَلَهُ كُلُّ شَيْءٍ وَأُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (١١) وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ ﴿[النمل:

٩١ - ٩٢] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٢٨- ﴿سورة القصص﴾

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله تعالى قال في السورة السابقة: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَفُصُّ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [النمل: ٧٦] فقال هنا: ﴿نَتْلُوا عَلَيْكَ مِن نَّبَأِ مُوسَىٰ وَفِرْعَوْنَ بِالْحَقِّ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [القصص: ٣].

وذكر قصة موسى عليه السلام، وهو رسول بني إسرائيل وصاحب شريعتهم، بتفصيل لم يُذكر في سورة أخرى، وذلك منذ التقاط فرعون له وهو رضيع إلى أن عاد إليه رسولاً، وما تبع ذلك من مجادلات ومناقشات انتهت بإغراق فرعون وقومه، وذكر قصة قارون، ولم تُذكر في سورة غير هذه، وبعض ذلك مما اختلفوا فيه، حتى أن بعضهم أنكر قصة قارون.

تنبيهان

(التنبيه الأول): قال تعالى: ﴿فَالنَّكَطَةُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا﴾ [التنبيه الأول: ١]، ﴿إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَمَزْنًا وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ﴾ [القصص: ٨] في هذه الآية دليلان على كفر فرعون لم يتنبه لهما من ادعى إيمانه. أحدهما: الإخبار بأن التقاط آل فرعون لموسى كان عاقبته أن كان لهم عدواً وحزناً، وعدو الرسول كافر بلا شك.

ثانيهما: الإخبار بأن فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين، أي: آثمين، ولو آمن فرعون، لم يكن عليه إثم؛ لأن الإيمان يُجِبُّ ما قبله^(١) وتقدم دليل

(١) إن قيل: هذا خبر عن فرعون قبل إغراقه الذي آمن عنده، قلنا: تقدم في (سورة طه)

ثالث في (سورة طه).

(التنبية الثاني): بُدئت السورة بأمر موسى ونشأته، وقوله: ﴿فَلَنَأْكُتَ ظَهِيرًا لِلْمُجْرِمِينَ﴾ [القصص: ١٧] وخروجه من وطنه، ثُمَّ عودته إليه مؤيداً منصوراً. وخُتمت بأمر النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بأن لا يكون ظهيراً للكافرين، وتسليته عن إخراجهم من مكة، ووعدته بالعودة إليها ﴿إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ﴾ [القصص: ٨٥] وقال في حق موسى: ﴿إِنَّا رَأَدُّوهُ﴾ [القصص: ٧]. قال الجلال السيوطي: «وهو تناسب بديع بين مطلع السورة ومقطعها».

٢٩ - سورة العنكبوت

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله تعالى ذكر في السورة السابقة افتتاحاً بعض المؤمنين الفقراء بزينة قارون، وتمنيهم أن يكون لهم مثل ماله، وأن أهل العلم نهوهم عن ذلك، وأفهموهم أَنَّ ثواب الله خير للمؤمن ﴿فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ﴾ قَالَ الَّذِي يُرِيدُ مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا يَلِيتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ عَظِيمٍ ﴿٧٩﴾ وَقَالَ الَّذِي أُوتِيَ الْعِلْمَ أَتُونَا أَلَعَلَّكُمْ تِلْكَ خَيْرٌ لِمَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا وَلَا يُلْقَاهَا إِلَّا الْغَابِرُونَ ﴿[القصص: ٧٩ - ٨٠]. فذكر هنا أَنَّ المؤمن لا بد أن يُختبر ويُمتحن بالمصائب من فقرٍ وغيره ليظهر صدق إيمانه^(١):

أَنَّ الخبر لا يدخله نسخٌ.

(١) ولرعاية هذه المناسبة التي هي مقتضى الحال في هذا الموضع، لم يذكر حديث عن

﴿أَحْسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ ﴿عِلْمَ ظُهُورٍ وَمَشَاهِدَةٍ﴾ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ ﴿الْكَاذِبِينَ﴾ [العنكبوت ٢: ٣].

(تنبيه): قال الله تعالى في فاتحة السورة: ﴿وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [العنكبوت: ٦].

وقال في خاتمتها: ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ [العنكبوت: ٦٩].

وهذا من المحسنات البديعية، مر مثله في (سورة إبراهيم) عليه السلام، وهو

القرآن عقب كلمة: ﴿الْمَ﴾ كما ذكر عقب أخواتها. أمّا (سورة الروم) فلم يأت في أولها حديث عن القرآن لسبب يتعلّق بصدقه، ذلك أنّ جيش الروم وفارس تلاقوا بأذرعات وبصرى في الشام، وكانت بينهما حرب فغلّبت فارس، وبلغ الخبر مكّة فشق ذلك على الصحابة وكانوا يحبّون انتصار الروم لأنهم أهل كتاب، وفرح كفّار مكّة بانتصار الفرس؛ لأنهم وثنيون مثلهم فتزل: ﴿غُلِبَتِ الرُّومُ﴾ (٢) فِي أَذَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ بَعْدِ غَلِبِهِمْ سَيَغْلِبُونَ ﴿٢﴾ فِي بَضْعِ سِنِينَ﴾ [الروم: ٢ - ٤] فتراهن أبو بكر رضي الله عنه مع أبي بن خلف على أنّ الروم سينتصرون في بضع سنين، وانتصرت الروم على رأس سبع سنين من نزول الآية، وكان أبي قد هلك، فأخذ أبو بكر رضي الله عنه الخطر من أولاده، وكانت المراهنة جائزة حينئذٍ، وظهر صدق ما أخبر به القرآن. قال الزمخشري: «هذه الآية من الآيات البينة الشاهدة على صحّة النبوة، وأنّ القرآن من عند الله؛ لأنها إنباء عن عِلْمِ الْغَيْبِ الَّذِي لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ».

من تناسب المطلع والمقطع.

(تنبيه آخر): ذكرت المجاهدة في القرآن مرتين:

الأولى: في (سورة الحج) ﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨].

والثانية: في هذه السورة ﴿وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾.

والمراد بالجهاد في الله أي في ذاته ولأجل رضاه، جهاد النفس بكبح جماح شهواتها وترويضها بأنواع العبادة والذكر حتى تنقاد، وهذا الجهاد أشق من الجهاد في سبيل الله الذي هو جهاد الكفار.

وقد جاء تسميته بالجهاد الأكبر في حديث ضعيف رواه البيهقي عن جابر رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ عِنْدَ عَوْدَتِهِمْ مِنْ غَزْوَةِ تَبُوكَ وَقَدْ وَصَلُوا ضَوَاحِيَ الْمَدِينَةِ: «قَدْ مُتُّمْ خَيْرَ مَقْدَمٍ، وَرَجَعْتُمْ مِنَ الْجِهَادِ الْأَصْغَرِ إِلَى الْجِهَادِ الْأَكْبَرِ، جِهَادُ الْعَبْدِ هَوَاهُ».

والقرآن يُشير إلى هذا أيضًا، حيث ختم الآية بجملة ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ فأفادت أَنَّ المجاهد في الله من المحسنين.

والإحسان أعلى مقامات الدين الثلاثة، وهي الإيمان والإسلام والإحسان، كما في حديث سؤال جبريل الثابت في "الصحيحين" وغيرهما.

ولفظ ﴿لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ يفيد تشريفًا كبيرًا للمجاهدين في الله؛ بأن الله معهم برعايته وعنايته، معهم بحفظه وكلاءته، معهم بتوفيقه وهدايته، معهم برضاه ونعمته، وللصوفية في هذا الموضع لطائف وإشارات، يضيق عنها نطاق العبارات.

﴿سورة الروم﴾ - ٣٠

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله تعالى ضرب في السورة السابقة مثلاً للأصنام وعابديها، بالعنكبوت في الضعف والوهن، وعدم القدرة على دفع ضرٍّ ولا تحصيل نفع ﴿مَثَلُ الَّذِينَ أَخَذُوا مِنَ دُونِ اللَّهِ أُولِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ يَنبَأً وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [العنكبوت: ٤١].

فذكر في هذه السورة أدلة كمال قدرته، وتفرد به بالالوهية: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ تَنْتَشِرُونَ﴾ [الروم: ٢٠] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَخْلَفَ الْمَينَ لَكُمْ وَأَلْوَنَكُمْ﴾ [الروم: ٢٢] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الروم: ٢٤] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ﴾ [الروم: ٢٥] ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَلِتَجْرِيَ الْفُلُكُ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ [الروم: ٤٦].

(تنبيه): فتحت السورة بقوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ لَا يَخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [الروم: ٦].

وختمت بقوله تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنَكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [الروم: ٦٠] فتناسب المطلع والمقطع.

٣١ - ﴿سورة لقمان﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى قال في السورة السابقة تسليية لنيبهِ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلم ﴿فَإِنَّكَ لَا تَسْمَعُ الْكُفْرَانَ وَلَا تَسْمَعُ الدُّعَاءَ إِذَا وَلَّوْا مُدْبِرِينَ ۝٥٢﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعُمِّيِّ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ تَسْمَعُ إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿[الروم: ٥٢ - ٥٣] وهذا تصويرٌ بديعٌ لعناد الكفار، وإعراضهم عن سماع القرآن، وعن الاعتبار بنعم الله وآياته، فذكر هنا من أصرَّ منهم على الإعراض، ولجَّ فيه مع ذكر جزائه ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّخِذَهَا هُزُوًا أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝٦﴾ وَإِذَا نُتِيَ عَلَيْهِ آيَاتُنَا وَلَّى مُسْتَكْبِرًا كَأَن لَّمْ يَسْمَعْهَا كَأَن فِي أُذُنِهِ قِرَاطٌ فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴿[لقمان: ٦ - ٧] وذكرت البشارة على سبيل التهكم.

مناسبة أخرى: ذكر الله تعالى في السورة السابقة أدلةً على كمال قدرته وتفردَه بالالوهية، فأعاد هنا بعضها مضافاً إليه ما لم يذكر هناك، وصرَّح بمطالبة الكفار أن يبينوا ما فعلت آلهتهم من دونه: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَآلَافِي فِي الْأَرْضِ رَوَاسٍ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ۝١٠﴾ هَذَا خَلْقُ اللَّهِ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ ﴿[لقمان: ١٠ - ١١].

مناسبة أخرى: ذكر البعث في السورة السابقة بضع مرات، منها: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَبُ عَلَيْهِ﴾ [الروم: ٢٧] فبين هنا أن كلاً من

البدء والإعادة هيئ عليه، ليس أحدهما أهون من الآخر؛ لأنه كنفسٍ واحدة ﴿مَا خَلَقَكُمْ وَلَا بَعَثَكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾ [لقمان: ٢٨] وهذه مناسبات ظاهرة، وبالله التوفيق.

٣٢- ﴿سورة السجدة﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في ختام السورة السابقة اختصاصه بعلم مفاتيح الغيب ﴿إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ [لقمان: ٣٤].

فذكر في مُفَتِّحِ هذه السورة اختصاصه بالخلق والتدبير ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا سَفِيحٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿١﴾ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ﴿٥﴾ ذَلِكَ عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ [السجدة: ٤ - ٦].

والمقصود في الموضعين بيان إحاطة علمه، وسعة قدرته، وإحكام تدبيره، وذيل الآية الثانية بأنه عالم الغيب والشهادة؛ للإشارة إلى أن الخلق والتدبير موافقان لما سبق في العلم القديم.

(تنبيه): (سورة العنكبوت) و(الروم) و(لقمان) و(السجدة) تتناسب في

أنها مفتوحة بحرف ﴿الْم﴾ بمكّة، وتحدثت عن المبدأ والمعاد.

٣٣- ﴿سورة الأحزاب﴾

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله تعالى توعد الكفار في السورة السابقة بأن يذيقهم من العذاب الأدنى في الدنيا بالقتل والأسر، قبل العذاب الأكبر، وهو عذاب الآخرة ﴿وَلَنُذِيقَنَّهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَدْنَى دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [السجدة: ٢١] فأخبر هنا بتحقيق الوعيد المذكور ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ اِذْ جَاءَتْكُمْ جُنُودٌ فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَّمْ تَرَوْهَا وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا﴾ [الأحزاب: ٩] ﴿وَرَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَدِينَا لِلَّهِ خَيْرٌ وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْفِتْنَالِ وَكَانَ اللَّهُ قَوِيًّا عَزِيزًا ۝١٥﴾ وَأَنْزَلَ الَّذِينَ ظَاهَرُوهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَافِيصِهِمْ وَقَدَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرَّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ [الأحزاب: ٢٥ - ٢٦].

تنبيهان

(التنبيه الأول): اشتملت هذه السورة على جملة من فضائل النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبعض خصائصه وما يجب له من حقوق، وعلى فضل أزواجه وأهل بيته والصادقين من أصحابه رضي الله عنهم، فهي كلها تنويه بمقام النبي صلى الله عليه وسلم، وبيان لرفعة قدره، راجع كتابنا " فضائل النبي في القرآن " أمّا قصة زيد وزوجه، فقد بينّا في " خواطر دينية " بالأدلة الدامغة بطلان ما ذكره فيها كثير من المفسرين مما لا يليق بجلال منصب النبوة، وبالله التوفيق.

الثاني: فتحت السورة بأمر النبي بالتقوى ﴿يَتَأْتِيهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ﴾ [الأحزاب:

[١]، وختمت بأمر أمته بها ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [الأحزاب: ٧٠] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٣٤- ﴿سورة سبأ﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر - في ختام السورة السابقة - سؤال الكفار عن الساعة، وهو سؤال استهزاء، وأجابهم إجابة مبهمة تتضمن تهديداً بقرىها ﴿يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا﴾ [الأحزاب: ٦٣] فذكر ما تصرح بهم بإنكارها ورد عليهم، مع تأكيد الرد بمؤكدات: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَكُمُ﴾ [سبأ: ٣] أما قوله تعالى: ﴿عَلِمِ الْغَيْبُ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ فهو لبيان إحاطة علمه، بحيث لا يضل عنه مخلوق، بل يحيطهم جميعاً لينال كل فرد جزاء عمله.

٣٥- ﴿سورة فاطر﴾

مناسبتها لما قبلها: أنها افتتحت بالحمد كسابقتها، وتناسبتا من موضوعهما الذي افتتحتا بالحمد لأجله، وهو تفصيل بعض النعم الدينية والدينية، ويلاحظ أن افتتاح السورة السابقة كان بحمد الله مالك ما في السموات وما في الأرض، وافتتاح هذه بحمد الله فاطرهما أي: مبدعهما لا على مثال سابق، وهذا نوع من الاحتباك، ذكر في السورة السابقة ملكيته لما في السموات وما في الأرض وسكت عنهما، وذكر هنا إبداعه لهما وسكت عما فيهما، وهو من المحسنات البديعية.

تنبيهان

(التنبيه الأول): قال بعض العلماء: افتتاح (سورة فاطر) بالحمد لله مناسب لختام ما قبلها من قوله تعالى: ﴿وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِّن قَبْلُ﴾ [سبأ: ٥٤] كما قال تعالى: ﴿فَقُطِعَ دَابِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الأنعام: ٤٥].

(التنبيه الثاني): أخرج أبو عبيد في "فضائل القرآن" عن مجاهد عن ابن عباس، قال: كنت لا أدري ما فاطر السموات؟ حتى أتاني أعرابيَّان يختصمان في بير، فقال أحدهما: أنا فطرْتُها. يقول: أنا ابتدأتها.

قلت: هذا اللفظ ومثله يسمَّى: غريب القرآن. وقد أفرد بالتصنيف. ألف فيه أبو عبيدة، وابن دريد، وابن الأنباري، وتلميذه العزيزي. ومن أحسنها كتاب "مفردات القرآن" للراغب الأصفهاني.

قال ابن الصلاح: «وحيث رأيت في كتب التفسير: قال أهل المعاني، فالمراد به مصنَّفوا الكتب في معنى القرآن؛ كالزجاج، والفرَّاء، والأخفش، وابن الأنباري.

قلت: وكذلك إعرابه حيث ورد في حديثٍ أو أثر.

أخرج البيهقيُّ من حديث أبي هريرة مرفوعاً: «أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَاتَّمَسُّوا غَرَائِبَهُ». ورواه عن عمرو بن مسعودٍ موقوفاً.

وروي أيضاً من حديث ابن عمر مرفوعاً: «مَنْ قرأ القرآن فأعربه كان له بكلِّ حرفٍ عشرون حسنةً، ومَنْ قرأه بغير إعرابٍ كان له بكلِّ حرفٍ عشر

حسانت».

قال الحافظ السيوطي: «المراد بإعرابه معرفة معاني ألفاظه، وليس المراد به الإعراب المصطلح عليه عند النحاة، وهو ما يقابل اللحن؛ لأن القراءة مع فقدّه ليست قراءة، ولا ثواب فيها»^(١).

٣٦- ﴿سورة يس﴾

حكى الله تعالى في السورة السابقة عن الكفار حلفهم لئن جاءهم نذيرٌ ليكوننَّ أهدى من أهل الكتاب الذين كذبوا رسلهم، فلما جاءهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم حنثوا في يمينهم وكذبوه، وزادوا نفورًا وتباعدًا عن الهدى، مستكبرين عن الإيمان، وأرادوا المكر بنبيهم حيث عزموا على تقييده أو نفيه أو قتله، وما دروا أن مكرهم السيئ لا يُحيط إلّا بهم، ولا يعود ضرره إلّا عليهم؛ فهم بتكذيبهم ومكرهم ينتظرون ما حلّ بالمكذّبين قبلهم؛ لأن سنة الله مع مكذّبي رسله لا تبدل ولا تتحوّل ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝١٢﴾ استكبارًا في الأرض ومكر السيئ ولا يحيق المكر السيئ إلّا بأهله، فهل ينظرون إلّا سنت الأولين فلن تجد لسنة الله تبدلًا ولن تجد لسنة الله تحوّلًا ﴿[فاطر: ٤٢ - ٤٣]﴾.

وذكر في هذه السورة إنزال الكتاب على رسوله، ليُنذر أولئك القوم الذين لم

(١) ولأنه اصطلاحٌ مستحدث لا يجوز حمل كلام الشارع عليه، وقد أخطأ من فعل ذلك خطأ كبيرًا. انظر كتابنا "بدع التفاسير".

يأتهم نذيرٌ، فهم غافلون عن الإيمان والهدى، وأنَّ العذاب حقٌّ على أكثرهم لكفرهم، وأشار إلى عذابهم يوم القيامة بأن تجعل الأغلال في أيديهم وتضم إلى أعناقهم، كما أرادوا أن يقيدوا نبيهم ونذيرهم، بعد أن افتتحها بالقسم على رسالته ردًّا لإنكارهم لها ﴿يَسَّ ١﴾ وَالْقُرْآنَ الْحَكِيمَ ٢﴾ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٣﴾ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٤﴾ نَزَلَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ٥﴾ لِنُنذِرَ قَوْمًا أَنْذَرْنَا آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ ٦﴾ لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ٧﴾ إِنَّا جَعَلْنَا فِيْ أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُّقْمَحُونَ ٨﴾ وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ٩﴾ [يس: ١ - ٩] فكانت المناسبة بينهما ظاهرة، والله أعلم بسر كلامه.

(تنبيه): ورد في فضل (سورة يس) أحاديث ضعيفة وواهية، أمثلها حديث معقل بن يسار: أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «قَلْبُ القرآن يس، لا يقرأها رجلٌ يريد الله والدار الآخرة إِلَّا غُفِرَ له، اقرءوها على موتاكم». رواه أحمد، والأربعة إِلَّا الترمذي، وصحَّحه الحاكم وفيه كلام.

وهو أصلٌ في قراءة هذه السورة على الأموات، لكن حمل ابن القيم لفظ الموتى فيه على المحتضرين، قال: «لِتَذْكُرُوا تَوْحِيدَ اللَّهِ وَالْبَعْثَ وَمَا يَتَّبِعُهُ مِنَ نَعِيمٍ أَوْ عَذَابٍ»، ونازعه الشوكاني بأنَّ الأصل حمل اللفظ على حقيقته وهو الميت، لا المحتضر.

وسُمِّيَتْ (يس) قلب القرآن؛ لأن ما فيها من التوحيد والبعث ودلائلها محله القلب، لأنه من المعتقدات القلبية.

وقال الغزالي: «سُمِّيَتْ (يس) قلب القرآن؛ لأن الإيمان صحَّته بالاعتراف

بالحشر والنشر، وهو مقرّر في هذه السورة بأبلغ وجه، فجُعِلَت قلب القرآن لذلك».

وقال النَّسْفِي: «يمكن أن يقال: إنّ هذه السورة ليس فيها إلّا تقرير الأصول الثلاثة: الوجدانية، والرسالة، والحشر، وهو القدر الذي يتعلّق بالقلب، وأمّا الذي باللسان والأركان ففي غير هذه السورة فلما كان فيها أعمال القلب لا غير سمّاها قلباً، ولهذا أمر بقراءتها عند المُحَضَّر؛ لأن في ذلك الوقت يكون اللسان ضعيف القوة، والأعضاء ساقطة، لكن القلب قد أقبل على الله تعالى ورجع عمّا سواه، فيقرأ عنده ما يزداد به قوة في قلبه، ويشتد تصديقه بالأصول الثلاثة».

قلت: هذا يؤيّد تأويل ابن القيم، كما يؤيّد ما أخرجه أبو الشيخ ابن حبان في "الفضائل" بإسناد ضعيف عن أبي ذرّ مرفوعاً: «ما من ميت يموت فيقرأ عنده يس إلّا هوّن الله عليه».

وفي "معجم الطبراني" من حديث أنس: «من دام على قراءة يس كلّ ليلة ثمّ مات مات شهيداً». وللترمذي، والدارمي، من حديث أنس: «إنّ لكلّ شيء قلباً، وقلب القرآن يس، ومن قرأ يس كتب الله له بقراءتها قراءة القرآن عشر مرات».

في "الموطأ" للإمام مالك: عن جندب قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجه الله غُفِرَ له» صحّحه ابن حبان.

أمّا حديث: «يس لما قرئت له» فلا أصل له، لكن الشيخ إسماعيل الجبرتي وأصحابه باليمن، جرّبوا قراءتها لقضاء الحاجات؛ بحيث صارت عندهم قطعيّة. نعم، روى البيهقي عن أبي بكر رضي الله عنه مرفوعاً: «سورة يس تُدعى

في التوراة المَعْمَمَة؛ نعمُ صاحبها بخيري الدنيا والآخرة، وتُدْعَى المدافعة والقاضية تدفع عن صاحبها كلَّ سوءٍ وتقضى له كلَّ حاجةٍ». قال البيهقي: «حديثٌ منكرٌ».

وروى المحاملي في "أماليه" من حديث عبد الله بن الزبير: «من جعل يس أمام حاجة قضيت له». وله شاهد مرسل عند الدارمي. وروى ابن الضريس عن سعيد بن جبير أنه قرأ على رجل مجنون (سورة يس) فبرئ. وفي "المستدرک" للحاكم عن أبي جعفر محمد بن عليٍّ قال: «من وجد في قلبه قسوة فليكتب (يس) في جامٍ بهاء وردٍ وزعفران ثمَّ يشربه». وأخرج ابن الضريس في "فضائل القرآن" عن يحيى بن أبي كثير قال: «من قرأ يس إذا أصبح لم يزل في فرحٍ حتى يُمسي، ومن قرأها إذا أمسى لم يزل في فرحٍ حتى يُصبح، أخبرنا من جرَّب ذلك». قلت: المدار في هذا على التجربة، أمَّا الأحاديث فضعيفة كما قلنا، سوى ما نبهنا على صحته.

٣٧- ﴿سورة الصافات﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة استبعاد الكافر للبعث وردَّ عليه: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ (٧٧) وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ. قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ﴿[يس: ٧٧ - ٧٩]﴾.

فأعاد الكلام هنا على منكري البعث جميعاً، مع ذكر جزائهم: ﴿وَقَالُوا إِنَّا

هَذَا إِلَّا لَاسِحْرُمُيْنِ ﴿١٥﴾ أَوَّابًا وَمِنَّا وَكَفَرُنَابًا وَعِظْلًا أَوَّابًا ﴿١٦﴾ أَوَّابًا وَأَوَّابًا ﴿١٧﴾ قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ ﴿١٨﴾ فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٩﴾ وَقَالُوا يَوَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الَّذِينَ ﴿٢٠﴾ هَذَا يَوْمُ الْفَضْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴿٢١﴾ [الصافات: ١٥ - ٢١].

ثم ذكر اطلاع بعض أهل الجنة على النار، وفيها صديقه الذي كان ينكر البعث في الدنيا ومخاطبته إياه على سبيل الشماتة: ﴿قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ ﴿٥١﴾ يَقُولُ أَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ ﴿٥٢﴾ أَوَّابًا وَمِنَّا وَكَفَرُنَابًا وَعِظْلًا أَوَّابًا ﴿٥٣﴾ قَالَ هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ ﴿٥٤﴾ فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ ﴿٥٥﴾ قَالَ تَاللَّهِ إِن كِدْتَ لَتُرْدِينَ ﴿٥٦﴾ وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُم مِّنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٥٧﴾﴾ [الصافات: ٥١ - ٥٧].

ثم أخذ يُعيد عليه كلامه في الدنيا تبكيًا واستهزاء ﴿أَفَمَا نَحْنُ بِمَبْتَلِينَ ﴿٥٨﴾ إِلَّا مَا نَنْتَهِزُ الْأُولَىٰ وَمَا نَحْنُ بِمُعَدَّيْنَ ﴿٥٩﴾ إِنَّ هَذَا ﴿٦٠﴾﴾ [الصافات: ٥٨ - ٦٠] ما نحن فيه من النعيم ﴿لَهُوَ أَفْوَرُ الْعَظِيمِ ﴿٦٠﴾﴾ [الصافات: ٦٠]، وهذه مناسبة واضحة، والله أعلم.

(تنبيه): قال أبو بكر بن العربي المعافري: أخبرنا أبو بكر الفهري قال: أنبأنا التميمي: أنبأنا هبة الله المفسر، قال: نزل القرآن بين مكة والمدينة إلا ست آيات، نزلت لا في الأرض ولا في السماء:

١- ثلاث في سورة الصافات ﴿وَمَا مِنَّا إِلَّا لَهُ، مَقَامٌ مَّعْلُومٌ ﴿١٦٤﴾﴾ [الصافات: ١٦٤].
الآيات الثلاث.

٢- وواحدة في الزخرف ﴿وَسَّئِلْ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴿٤٥﴾﴾ [الزخرف: ٤٥].

٣- والآيتان من آخر (سورة البقرة)، نزلتا ليلة المعراج.

قال ابن العربي: «ولعله أراد في الفضاء بين السماء والأرض».

قال الحافظ السيوطي: «لم أقف على مستند لما ذكره في الآيات المتقدمة إلا آخر (البقرة)، فيمكن أن يستدل له بما أخرجه مسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: لما أسري برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم انتهت إلى سدره المنتهى... الحديث. وفيه: فأعطي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها ثلاثاً: أعطي الصلوات الخمس، وأعطي خواتيم (سورة البقرة)، وغفر لمن لم يشرك من أمته بالله شيئاً المُقْحَمَات^(١).

قلت: وجه مناسبة الآيات الثلاث المذكورة في هذه السورة لما قبلها من الآيات: أن الله تعالى لما حكى قول الكفار الذين جعلوا الملائكة بنات له سبحانه فقال: ﴿وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِجَابًا﴾ والمراد بالجنة الملائكة لاجتماعهم، أي استتارهم ﴿وَلَقَدْ عَلِمَتْ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ﴾ أي المشركين ﴿لَمُحْضَرُونَ﴾ في العذاب يوم القيامة، نزه نفسه عما وصفوه به ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ثم استثنى المؤمنين ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ فإنهم غير محضرين في العذاب.

ثم خاطب المشركين ﴿فَأَنذَرُكُمْ وَاعْبُدُونَ﴾ من الآلهة ﴿مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ﴾ على الله ﴿بِقِيَّتَيْنِ﴾ أحداً من عباده ﴿إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ﴾ مثلكم.

ثم حكى كلام الملائكة يتبرؤون من المشركين وعبادتهم ﴿وَمَا مِنَّا﴾ أحد

(١) بضم الميم وسكون القاف وكسر الحاء؛ يعني الكباثر لأنها تقحم مرتكبها أي تدخله النار.

﴿إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَّعْلُومٌ﴾ لا يتعداه في عبادة مولاه: منا الراكع، ومنا الساجد، ومنا القائم ﴿وإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ أجنحتنا أو أقدامنا في صلاتنا ﴿وإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ﴾ [الصفات: ١٥٨-١٦٦] المنزهون الله عما يصفه به المشركون من ولدیتنا له، وما نحن إلا عبيده المخلصون، فظهر تناسب الآيات وترابطها، والحمد لله.

تنبيه آخر: إن كان قوله تعالى: ﴿وَالصَّفَاتِ صَفًا﴾ [الصفات: ١] وصفًا للملائكة - وهو الراجح - فهو مع قوله تعالى هنا ﴿وإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ﴾ من تناسب المطع والمقطع.

٣٨- ﴿سورة ص﴾^(١)

مناسبتها لما قبلها: الإشارة إلى جملة من قصص الأنبياء، وما امتحن الله به بعضهم، ذكر في السورة السابقة نوح وإبراهيم وموسى وهارون وإلياس ولوط ويونس، وذكر في هذه السورة داود وسليمان وأيوب وإسماعيل واليسع وذو الكفل وإسحاق ويعقوب.

مناسبة أخرى: بيّن في ختام تلك السورة كفر المشركين بنسبتهم للملائكة بنات الله تعالى ﴿فَاسْتَفْتِهِمُ الرِّبَّكَ أَلْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُوكُ﴾ (١٤٩) أَمْ خَلَقْنَا أَلْمَلَكَةَ إِنْنَا وَهُمْ شَهِدُوكُ (١٥٠) أَلَا إِنَّهُمْ مِّنْ أَفْكِهَمُ لَيَقُولُوكُ (١٥١) وَلَدَ اللَّهُ

(١) من المناسبات اللطيفة أن افتتاح هذه السورة بحرف (ص) مؤذن بما ذكر فيها من خصومات متنوعة: ﴿وَهَلْ أَتَاكَ نَبُوءُ الْخَصَمِ إِذْ سَوَّرُوا الْمِحْرَابَ﴾ [ص: ٢١]، ﴿إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ﴾ [ص: ٦٤]، ﴿مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَائِكَةِ إِذْ يَخْتَصِمُونَ﴾ [ص: ٦٩].

وَلِيَهُمْ لَكَاذِبُونَ ﴿١٥٩﴾ [الصافات: ١٤٩ - ١٥٢].

وبيّن هنا كفرهم بنوع آخر، وهو اعتقاد آلهة مع الله، وتكذيبهم للرسول ﴿وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ ۖ وَقَالَ الْكَاذِبُونَ هَذَا سِحْرٌ كَذَّابٌ ﴿١٥٩﴾ أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عُجَابٌ﴾ [ص: ٤ - ٥] وهذه مناسبة ظاهرة.

(تنبيه): فُتحت هذه السورة بذكر القرآن: ﴿صَّ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ﴾ [ص: ١] ﴿أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرَ مِنْ بَيْنِنَا﴾ [ص: ٨]. وختمت به: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ [ص: ٨٦ - ٨٧] فتناسب المطلع والمقطع.

٣٩- ﴿سورة الزمر﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى أمر نبيه في ختام السورة السابقة أن يقول للكفار: أنه ليس من المتكلفين، أي المتقولين للقرآن من قبل أنفسهم ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ﴾ فذكر هنا أنه تنزيل من الله العزيز الحكيم، وأكد إنزاله بالحق، لإفراد الله بالعبادة، على خلاف عمل المشركين الذين ذكر عنهم في السورة السابقة أنهم اتخذوا آلهة مع الله، وحكى عنهم هنا قولهم: أنهم إنما عبدوها لتقربهم إليه ﴿تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ﴿١﴾ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ ﴿٢﴾ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [الزمر: ١ - ٣].

٤٠ - ﴿سورة غافر﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة أنه يحكم يوم القيامة بين المسلمين والمشركون ﴿إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ بين المسلمين الموحدين والكفار المشركين ﴿فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ [الزمر: ٣] وهو التوحيد والشرك، وحكمه أن يدخل المسلمين الجنة والكفار النار.

فذكر هنا حكمه المذكور ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ يقولون: ﴿رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْحَجِيمِ﴾ ﴿٧﴾ رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتٍ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ مِنْ ءَابَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٨﴾ وَقِهِمْ ﴿جَزَاءُ﴾ ﴿السَّيِّئَاتِ وَمَنْ تَقِ﴾ ﴿جَزَاءُ﴾ ﴿السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ﴾ يوم القيامة ﴿فَقَدَرْتُمْهُ، وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ ﴿٩﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ ﴿لَمَقْتُ اللَّهُ﴾ أنفسكم على شرككم به ﴿أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ اليوم حين اطلعت على بطلان عملكم ﴿إِذْ تُدْعَوْنَ إِلَى الْإِيمَانِ﴾ في الدنيا ﴿فَتَكْفُرُونَ﴾ ﴿١٠﴾ قَالُوا رَبَّنَا آمَنَّا أَتَيْنَا وَأَحْيَيْنَا أَتَيْنَا فَأَعْرَفْنَا بِذُنُوبِنَا فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ مِنْ سَبِيلٍ﴾ يقولون هذا بعد دخولهم النار ﴿ذَلِكَ﴾ العذاب الذي أنتم فيه ﴿يَأْتُهُ إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَحْدَهُ﴾ في الدنيا ﴿كَفَرْتُمْ وَإِنْ يُشْرَكْ بِهِ تُؤْمِنُوا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ﴾ حيث حكم عليكم بالعذاب الدائم ﴿الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ﴾ [غافر: ٧-١٢] وهذه مناسبة واضحة.

مناسبة أخرى: ذكر الله تعالى في ختام السورة السابقة نهاية الدنيا وقيام الناس للبعث، ومصير الكفار إلى النار، والمتقين إلى الجنة ﴿وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ فِي يَوْمٍ يُنظَرُونَ﴾ [الزمر: ٦٨]، إلى آخر السورة.

فافتتح هذه السورة ببعض صفاته التي تناسب ما مر: ﴿حَمْدٌ ۝ تَزِيلُ الْكَتَابَ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ﴾ بخلقه لا يعزب عنه من أعمالهم شيء، فيجازي كلا منهم بعمله ﴿غَافِرِ الذَّنْبِ﴾ للمؤمنين ﴿وَقَابِلِ التَّوْبِ﴾ ممن تاب منهم ومن غيرهم ﴿شَدِيدِ الْعِقَابِ﴾ للكفار بإدخالهم جهنم زمراً ﴿ذِي الطَّلَوِ﴾ صاحب الفضل، حيث تفضل على المتقين فأدخلهم الجنة زمراً، بعد أن عمهم وغيرهم فضله في الدنيا ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ﴾ [غافر: ١-٣] المرجع بعد فناء العالم، حيث يلقي المؤمنون والكافرون جزاؤهم المذكور فيما سبق.

٤١- ﴿سورة فصلت﴾

تناسبت هذه السورة مع التي قبلها في الموضوع، وهو ذكر أدلة وحدانية الله تعالى، وذم الشرك والإنذار لما يحصل للمشركين من الهلاك في الدنيا، والعذاب في الآخرة.

وكذلك بقية (آل حم) كلها متناسبة في الموضوع المذكور؛ لاشتراكها فيه وفي البدء بحرف ﴿حَمْدٌ﴾ [فصلت: ١] وفي كونها نزلت بمكة، ونذكر مع ذلك مناسبة لكل سورة بحسب ما يفتح الله تعالى.

(تنبيه): فتحت السورة بالحديث عن القرآن ﴿كَتَبُ فُصِّلَتْ آيَاتُهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [فصلت: ٣]. وختمت بالحديث عنه ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضِلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٥٢]، فتناسب فيها المطلع والمقطع.

٤٢- ﴿سورة الشورى﴾

من المناسبة بينها وبين ما قبلها: أن الله تعالى قال في ختام السورة السابقة يخاطب نبيه: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ﴾ القرآن ﴿مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ثُمَّ كَفَرْتُمْ بِهِ مَنْ أَضِلُّ مِمَّنْ هُوَ فِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ﴾ [فصلت: ٥٢].

فأثبت في افتتاح هذه السورة أن الله أوحى إلى نبيه كما أوحى إلى الأنبياء من قبله: ﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الشورى: ٣] فهو ردٌ لكفر المشركين بالقرآن، وإثبات أنهم في ضلالٍ بعيدٍ.

(تنبيه): فتحت السورة بالحديث عن الوحي: ﴿كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾. وختمت بالحديث عنه: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِمَّنْ آمَرْنَا﴾ [الشورى: ٥٢] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٤٣- ﴿سورة الزخرف﴾

ذكر الله تعالى في ختام السورة السابقة أنه أوحى إلى رسوله روحًا، أي قرآنًا تحيا به القلوب، وقد كان قبل الوحي لا يعلم ما هو الكتاب، ولا ما هي شرائع الإيمان، فصار به هاديًا ودالًّا إلى صراط مستقيم: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِنَّ جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِّنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدَى إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٥٢﴾ [الشورى: ٥٢]

فذكر هنا أنه جعله قرآنا عربيا ليعقله قومه، ويفهموا ما فيه من أحكام وتشريعات، وأن الله لم يكن ليهملمهم لإشراكهم، فلا ينزل عليهم كتابا: ﴿إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ (٣) وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلٌّ حَكِيمٌ ﴿٤﴾ أَفَنَضْرِبُ عَنْكُمُ الذِّكْرَ صَفْحًا أَن كُنتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ﴿٥﴾ [الزخرف: ٣ - ٥] وهذه من المناسبات الظاهرة، والله أعلم.

(تنبيه): ذكر في أوائل السورة قوله تعالى ﴿وَجَعَلُوا اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا﴾ [الزخرف: ١٥] الآيات. وفي أواخرها قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَالَمِينَ﴾ [الزخرف: ٨١] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٤٤- ﴿سورة الدخان﴾

من المناسبة بينها وبين ما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة شكوى نبيه من عدم إيمان قومه، وأمره بالصفح عنهم، وهددهم بأنهم سوف يعلمون ما يحصل لهم من العذاب: ﴿وَقِيلِهِ يَرْبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ (٨٨) فَأَصْفَح عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٨٩﴾ [الزخرف: ٨٨ - ٨٩] فبين هنا نوع العذاب الذي توعددهم به ﴿فَارْتَقِبْ يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِينٍ﴾ (٩٠) يَغْشَى النَّاسَ هَذَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٩١﴾ رَبَّنَا اكْشِفْ عَنَّا الْعَذَابَ إِنَّا مُؤْمِنُونَ ﴿٩٢﴾ أَلَيْسَ لَكُمُ الذِّكْرُ وَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُّبِينٌ ﴿٩٣﴾ ثُمَّ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَقَالُوا مُعَلَّمٌ مَّجْنُونٌ ﴿٩٤﴾ إِنَّا كَاشِفُوا الْعَذَابَ قَلِيلًا إِنَّكُمْ عَائِدُونَ ﴿٩٥﴾

﴿يَوْمَ نَبْطِشُ الْبَطْشَةَ الْكُبْرَىٰ إِنَّا مُنْقِمُونَ﴾ [الدخان: ١٠ - ١٦] وهذه مناسبة ظاهرة، والله سبحانه وتعالى أعلم.

مناسبة بين فاتحة السورتين: فتحت تلك بالحديث عن القرآن: ﴿حَمَّ

﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾ إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْءَانًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الزخرف:

١ - ٣] وفتحت هذه بالحديث عنه أيضًا ﴿حَمَّ ﴿١﴾ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿٢﴾

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ﴾ [الدخان: ١ - ٣].

(تنبيه): فتحت السورة بالحديث عن القرآن كما مر آنفاً، وختمت

بالحديث عنه: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزَنُهُ﴾ القرآن ﴿بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [الدخان:

٥٨] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٤٥ - ﴿سورة الجاثية﴾

ذكر الله تعالى في ختام السورة السابقة أنه يَسِّرُ القرآن بلسان نبيه أي بلغته

العربية؛ ليتذكر العرب به: ﴿فَإِنَّمَا يَسْتَرْزَنُهُ بِلِسَانِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ فذكر هنا

أَنَّ الكتاب، أي القرآن، أنزله الله العزيز الحكيم: ﴿حَمَّ ﴿١﴾ نَزِيلِ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ

الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ﴾ [الجاثية: ١ - ٢].

ومن حكمته أن جعله عربيًّا، ليملك على العرب - وهم أئمة اللسان

وزعماء البيان - أزمة قلوبهم، ويسوقهم بسوط الحجّة إلى الاعتراف بفصاحته،

والعجز عن معارضته، وتلك مناسبة ظاهرة، والله أعلم بسر كتابه.

(تنبيه): فُتحت السورة بصفتي العزيز الحكيم، كما مرَّ آنفاً، وخُتمت بهما ﴿وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الجاثية: ٣٧] فتناسب المطلع والمقطع.

وتناسباً أيضاً بذكر السموات والأرض في الافتتاح: ﴿إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الجاثية: ٣]، وبذكرهما في الختام: ﴿فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوَاتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الجاثية: ٣٦].

٤٦- ﴿سورة الأحقاف﴾

من المناسبة بينها وبين ما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة ما يحصل للكفار من العذاب يوم القيامة، لإعراضهم عن القرآن واستكبارهم عن الإيمان ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ ءَايَتِي تُلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ﴾ [الجاثية: ٣١] إلى قوله تعالى: ﴿ذَلِكُمْ بِأَنكُمْ أَخَذْتُمْ ءَايَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَعَرَوْتُمْ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا فَأَلْيَوْمَ لَا يُخْرِجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْعَوُونَ﴾ [الجاثية: ٣٥].

فذكر هنا أن الكتاب الذي أعرضوا عنه تنزيل من الله العزيز الحكيم، وذكر أنه ما خلق السموات والأرض وما بينهما إلا بالحقِّ ليدل على ربوبيته ووحدانيته، وأن لهذا العالم أجلاً ينتهي عنده، ويأتي يوم القيامة بما فيه من العذاب الذي أُنذروا به فيما سبق، وهم عما أُنذروا معرضون لا يؤمنون: ﴿حَمْدٌ ۝١ تَنزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝٢ مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا

إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنذِرُوا مُّعْرِضُونَ ﴿١٠﴾ [الأحقاف: ١ - ٣].

مناسبة أخرى: ختمت السورة السابقة بصفتي العزيز الحكيم، وفتحت

هذه بهما أيضاً.

(تنبيه): فتحت السورة بالخبر عن إعراض الكفار عما أُنذروا به كما سبق،

وختمت بالخبر عن إهلاكهم: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحقاف:

٣٥] وهو تناسب بين المطلع والمقطع.

٤٧ - ﴿سورة محمد﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة أنه صرف إلى النبي صلى الله عليه وآله

وسلم نفراً من الجن يستمعون القرآن، فلما حضروه أنصتوا له، فلما انتهى

ذهبوا إلى قومهم منذرين بما سمعوه مؤمنين به: ﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْجِنِّ

يَسْتَمِعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَىٰ قَوْمِهِمْ مُّنْذِرِينَ

﴿٢٩﴾ قَالُوا يَنْقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِن بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَىٰ

الْحَقِّ وَإِلَىٰ طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿[الأحقاف: ٢٩ - ٣٠].

فذكر هنا أن من الإنس من لم يفقه القرآن، ولا فهم له معنى: ﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ

يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّىٰ إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ

اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ﴿[محمد: ١٦].

بل بلغ بهم الجهل والعناد أن أخرجوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم من

بلده: ﴿وَكَايَنَ مِّنْ قَرِيْبَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِّنْ قَرِيْبِكَ الَّتِي أَخْرَجْنَاكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا تَاصِرَ لَهُمْ

[محمد: ١٣] والمناسبة في هذا بيان ما بين جنس الجن والإنس من التباين، وأنَّ الجنَّ أسرع إلى الطاعة من الإنس، وهي مناسبة ظاهرة.

(تنبيه): سألني المرحوم الدكتور محمد عبد السلام العيادي، لِمَ قال الجنُّ:

﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى﴾ [الأحقاف: ٣٠] وَلِمَ لم يذكرُوا عيسى؟

فأجبت: لم يذكرُوا عيسى لسببين:

أحدهما: أَنَّ عيسى بعث متممًا لشرعة موسى، وتابعا لها.

ثانيهما: أَنَّ الإنجيل أغلبه مراعى ألقاها عيسى على الحواريين، ولم يكتب

في كتاب، والأناجيل الموجودة اليوم كتبت بعد رفع عيسى بزمنٍ طويل، وهي تحتوي على سيرته وبعض أقواله، بخلاف التوراة فإنها كانت مكتوبة في الألواح، وتشتمل على تشريع وقصص، فأشبهت القرآن من هذه الجهة، فمن ثمَّ ذكرُوا موسى عليه السَّلام.

ويجوز أن يكون على شريعته، وإن لم يكن مرسلاً إليهم؛ لأن من اتبع شريعةً صحيحةً قبل نسخها كان ناجياً عند الله، وإن لم يكلف باتباعها، وعيسى عليه السَّلام لم ينسخ من شريعة موسى إلَّا قليلاً.

مناسبة أخرى: خُتمت السورة السابقة بقوله تعالى: ﴿فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ

الْفَاسِقُونَ﴾ وافتتحت هذه ببيان الفاسقين: أنهم الكافرون، مع زيادة فائدة؛

هي الإخبار بأنَّ الله أبطل أعمالهم الصالحة لكفرهم: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ

اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَلُهُمْ﴾ [محمد: ١] وهذه مناسبة واضحة.

(تنبيه): فتحت السورة بالآية المذكورة، وذكر في خاتمها قوله تعالى: ﴿إِنَّ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ﴿٣٤﴾ [محمد: ٣٤]
فتناسب مطلعها ومقطعها.

٤٨- ﴿سورة الفتح﴾

حَضَّ اللهُ تَعَالَى فِي السُّورَةِ السَّابِقَةِ عَلَى جِهَادِ الْكُفَّارِ، وَذَمَّ الْمُنَافِقِينَ عَلَى جَنْبِهِمْ وَتَلَكُّهُمْ عَنِ الْجِهَادِ، وَتَوَاطُئِهِمْ مَعَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى عَدَاوَةِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: ﴿وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نَزَلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ يُنْظَرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأُولَئِكَ لَهُمْ ۝ طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوَّ صَدْقُوا اللَّهُ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ﴾ [محمد: ٢٠-٢١] الْآيَاتِ، إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَوْ نَشَاءُ لَأَمَرْنَا لُجَّتَهُمْ فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِمَتِهِمْ وَلَنَعْرِفَنَّهُمْ فِي لَحْنِ الْقَوْلِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَعْمَالَكُمْ﴾ [محمد: ٣٠].

فَأَتْنَى فِي هَذِهِ السُّورَةِ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ بَايَعُوا النَّبِيَّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى الْجِهَادِ، وَأَخْبَرَ بِرِضَاهِ عَنْهُمْ، وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا وَمَغْفِرَةً لِدُنُوبِهِمْ، وَجَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ، كَمَا عَرَّجَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ بِالذَّمِّ وَالْوَعِيدِ، وَهَذِهِ مَنَاسِبَةٌ فِي غَايَةِ الْوُضُوحِ، وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ.

(تنبيه): فَتَحَتِ السُّورَةُ بِذِكْرِ مَا أَمَنَّ اللَّهُ بِهِ عَلَى نَبِيِّهِ مِنَ الْفَتْحِ الْمُبِينِ وَالنَّصْرِ الْعَزِيزِ، وَهَدَايَةِ الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ، وَإِنْزَالِ السَّكِينَةِ فِي قُلُوبِ أَصْحَابِهِ لَزِيَادَةِ إِيمَانِهِمْ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا ۝١ لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝٢ وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَظِيمًا ۝٣ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ ﴿٤٨﴾ [الفتح: ١ - ٤].

وختمت بالثناء عليه وعلى أصحابه ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا﴾ (٢٨) مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْئَهُ فَتَازَرَهُ فَاسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سُوقِهِ يُعْجِبُ الزُّرَّاعَ لِيُغَيِّظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَّ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴿٢٨ - ٢٩﴾ [الفتح: ٢٨ - ٢٩] فتناسب فيها المطلق والمققطع.

٤٩- ﴿سورة الحجرات﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة بعض ما أنعم به على نبيه من الفتح المبين، والعصمة المكتنى عنها بالمغفرة، وإتمام النعمة، والنصر العزيز، والهداية إلى الصراط المستقيم، وإرساله بالهدى ودين الحق.

فذكر هنا ما يجب في حقه من الاحترام والتوقير؛ لأنه رسوله المختار، وصفوته من خلقه، فتوقيره توقير الله عز وجل، كما أن مبايعته مبايعة له حسبما تقدم في السورة السابقة.

مناسبة أخرى: ختم الله تعالى السورة السابقة بالثناء على الصحابة، وذكر لهم مثلين في التوراة والإنجيل، ووعدهم مغفرةً وأجرًا عظيمًا، فافتتح هنا ببيان ما يجب عليهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من التعظيم والأدب؛ لأنهم بصحبته نالوا الشرف بذلك الثناء، وباتباعه فازوا بسعادة الدارين، فلا

ينبغي لهم التقدم بين يديه، ولا مخاطبته كما يخاطب بعضهم بعضًا: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ ۖ وَانفُوا لِلَّهِ إِنَّا لِلَّهِ سَمِعٌ عَلِيمٌ ۝١﴾ يَتَأْتِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا
تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ، بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن
تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ۝٢﴾ إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ
الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلنَّقْوَىٰ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ۝٣﴾ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِن
وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝٤﴾ وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّىٰ تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا
لَّهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝﴾ [الحجرات: ١ - ٥] وتلك مناسبة ظاهرة ليس بها خفاء.
(تنبيه): فُتحت السورة بإثبات صفتي السمع والعلم لله تعالى، كما مرَّ آنفًا،
وختمت بإثبات صفتي العلم والبصر ﴿إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ وَاللَّهُ
بَصِيرٌ يَّمَّا تَعْمَلُونَ﴾ [الحجرات: ١٨] وهو من تناسب المطلع والمقطع.

٥٠- ﴿سورة ق﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى وجَّه في السورة السابقة خطابًا للناس عامة
أنه خلقهم من ذكر وأنثى، وجعلهم شعوبًا وقبائل ليتعارفوا فيما بينهم لا
ليتفاخروا بالأنساب والأحساب، وأنَّ أكرمهم عنده أتقاهم: ﴿يَتَأْتِيَ النَّاسُ إِنَّا
خَلَقْنَاهُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاهُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ۚ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ
عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝﴾ [الحجرات: ١٣] فذكر هنا ما أعدَّ للمتقين من الكرامة عنده يوم
القيامة ﴿وَأَزَلَفَتْ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ ۝٣١﴾ هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ ۝٣٢﴾ مَن
خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ ۝٣٣﴾ ادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ ۚ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُلُودِ ۝٣٤﴾ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ

فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ ﴿٣١﴾ [ق: ٣١ - ٣٥] والله تعالى أعلم. ^(١)

(تنبيه): فُتِحَت السورة بذكر القرآن ﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١] وخُتِمَت به أيضًا ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥] فتناسب فيها المطلع والمقطع.

٥١- ﴿سورة الذاريات﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة ما أعدَّ للكفار من عذابٍ، وللمؤمنين من الثواب، وختمها بذكر صيحة البعث وما: ﴿وَأَسْمِعْ

(١) كثر في هذه السورة ذكر كلمات فيها حرف (القاف): ﴿قَ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ﴾ [ق: ١]، ﴿قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ مِنْهُمْ﴾ [ق: ٤]، ﴿وَالنَّخْلَ بَاسِقَدٍ﴾ [ق: ١٠]، ﴿إِذْ نَلَقَى الْمُتَلَفِّيْنَ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ قَعِيدٌ﴾ [ق: ١٧]، ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عِينٌ﴾ [ق: ١٨]، ﴿سَكْرَةَ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ﴾ [ق: ١٩]، ﴿مَعَهَا سَاقٍ وَشِهِيدٌ﴾ [ق: ٢١]، ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَى عِينِ﴾ [ق: ٢٣]، ﴿الْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ﴾ [ق: ٢٤]، ﴿فَالْقِيَاهُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ﴾ [ق: ٢٦]، ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْعَمْتُهُ﴾ [ق: ٢٧]، ﴿قَالَ لَا تَخْصِمُوهُ لَدَىٰ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكَ بِالْوَعِيدِ﴾ [ق: ٢٨]، ﴿يَوْمَ نَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ امْتَلَأَتْ وَنَقُولُ هَلْ مِنْ مَزِيدٍ﴾ [ق: ٣٠]، ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ﴾ [ق: ٣٦]، ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧]، ﴿وَأَسْمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ﴾ [ق: ٤١]، ﴿فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ﴾ [ق: ٤٥]، وهي مناسبة واضحة بين مفتتح السورة وبين بقيتها.

يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادُ مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ ﴿١١﴾ يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ ﴿١٢﴾
 إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ ﴿١٣﴾ يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَلِكَ حَشْرٌ
 عَلَيْنَا يَسِيرٌ ﴿١٤﴾ [ق: ٤١ - ٤٤].

فأقسم سبحانه وتعالى هنا عدّة أقسام على أن ما يوعدون من البعث صادق، وأن الدين - وهو الجزاء المذكور فيما مر - واقع لا محالة: ﴿وَالَّذِينَ ذَرَوْا ﴿١﴾ فَالْحَمِلَاتِ وَقَرَأَ ﴿٢﴾ فَالْجَارِيَتِ سِرًّا ﴿٣﴾ فَالْمَقْسَمَتِ أَمْرًا ﴿٤﴾ إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ ﴿٥﴾ وَإِنَّ الَّذِينَ لَوْعُتُ﴾ [الذاريات: ١ - ٦] وهذه المناسبة واضحة، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فتحت السورة بذكر يوم البعث والجزاء، وختمت بذكره أيضًا ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٦٠] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٥٢- ﴿سورة الطور﴾

ختم الله تعالى السورة السابقة بأنّ للكفار من هذه الأمة نصيبًا من العذاب مثل نصيب أصحابهم الكفار الهالكين قبلهم، فلا يستعجلون به: ﴿فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُنُوبًا مِثْلَ ذُنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونَ﴾ ﴿٥٩﴾ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ [الذاريات: ٥٩ - ٦٠].

فأقسم هنا في هذه السورة أقسامًا عظيمة، على أن العذاب واقع بالكفار يوم القيامة، غير مدفوع عنهم: ﴿وَالطُّورِ ﴿١﴾ وَكُتِبَ مَسْطُورٍ ﴿٢﴾ فِي رَقٍّ مَنشُورٍ ﴿٣﴾ وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ ﴿٤﴾ وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ ﴿٥﴾ وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ ﴿٦﴾ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوْعٌ ﴿٧﴾

مَا لَهُ مِنْ دَافِعٍ ﴿٨﴾ يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا ﴿٩﴾ وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا ﴿١٠﴾ فَوَيْلٌ لِلْيَوْمِذِ
لِلْمُكَذِّبِينَ ﴿[الطور: ١ - ١١] الآية.

مناسبة أخرى: تناسبت هذه السورة والتي قبلها في افتتاح كل منهما
بالقسم على حقية البعث، وعذاب الكفار.

(تنبيه): ذكر في فاتحة السورة وعيد الكفار بأن العذاب واقع بهم يوم
القيامة، وذكر في خاتمتها مثل ذلك: ﴿فَذَرَهُمْ حَتَّى يَلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ
﴿١٥﴾ يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ [الطور: ٤٥ - ٤٦] فتناسب فيها
المطلع والمقطع.

٥٣- ﴿سورة النجم﴾

حكى الله تعالى في السورة السابقة قول الكفار في النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ: ﴿أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ ﴿٣٠﴾ قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ
الْمُتَرَبِّصِينَ ﴿٣١﴾ أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَخْلَامُهُمْ بِهَذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونَ ﴿٣٢﴾ أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ
﴿٣٣﴾ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ﴾ [الطور: ٣٠ - ٣٤].

فأقسم هنا على تبرئة نبيه مما اتهموه به، وأنه لا ينطق إلا عن وحي وتعليم
منه: ﴿وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَىٰ ﴿١﴾ مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ ﴿٢﴾ وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ﴿٣﴾ إِنْ هُوَ
إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ﴿٤﴾ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ﴾ [النجم: ١ - ٥] الآيات، نفى عنه الضلال
والغي والنطق عن الهوى، وأثبت أن كلامه إنما هو بالوحي، وأنه يتلقاه من
جبريل عليه السلام، وهذا أبلغ ما يكون في ردّ كلام الكفار السابق.

مناسبة أخرى: خُتِمت السورة السابقة بقوله تعالى: ﴿وَادْبَرْ النُّجُومَ﴾

[الطور: ٤٩] فافتتحت هذه بقوله سبحانه: ﴿وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ﴾ [النجم: ١]

(تنبيه): فُتِحَت السورة بالحديث عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم كما

مرّ، وخُتِمت بالحديث عنه أيضًا ﴿هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأَوَّلِ﴾ [النجم: ٥٦]
فتناسب مطلعها ومقطعها.

٥٤- ﴿سورة القمر﴾

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله تعالى أخبر في ختام السورة السابقة بقرب

الساعة وأنه لا يكشفها -أي: يظهرها- إلا هو سبحانه: ﴿أَزِفَتِ الْأَافِقُ فُتُورُهُ﴾ [النجم: ٥٧] لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ ﴿[النجم: ٥٧ - ٥٨].

فذكر هنا قربها أيضًا مع ظهور علامة من علاماتها: ﴿اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ

وَأَنشَقَّ الْقَمَرُ﴾ [القمر: ١] وأخبر بأن الكفار أعرضوا عن آية انشقاقه: ﴿وَلِنْ

يَرَوْا آيَةً يُعْرَضُونَ وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ﴾ [القمر: ٢].

مناسبة أخرى: أخبر تعالى هناك أن الكفار أعرضوا عن القرآن ﴿أَفَمِنْ هَذَا

الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ ﴿٥٩﴾ وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ ﴿٦٠﴾ وَأَنْتُمْ سَمِيدُونَ﴾ [النجم: ٥٩ - ٦١] أي

لا هون عن التذكر به، والتدبّر لما فيه، فأخبر هنا أنه يسّر القرآن للتذكر

والاعتاظ وأمر بالاعتاظ به: ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [القمر:

١٧] تَكَرَّرَتِ هَذِهِ الْآيَةُ فِي هَذِهِ السُّورَةِ عِدَّةَ مَرَّاتٍ لِلْحُضِّ عَلَى التَّذَكُّرِ بِالْقُرْآنِ

والاعتاظ به، على خلاف ما اتبعه الكفار من الإعراض عنه^(١).
 (تنبيه): فُتحت السورة بذكر الساعة كما مرَّ آنفًا، وخُتمت بذكرها أيضًا:
 ﴿بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَى وَأَمَرُّ﴾ [القمر: ٤٦] فتناسب المطلع والمقطع.

٥٥ - ﴿سورة الرحمن﴾

مناسبتها لما قبلها: أنَّ تلك السورة خُتمت باسمين من أسماء الله الحسنى
 ﴿إِنَّ الْكُفَّينَ فِي جَنَّتٍ وَنَهْرٍ ٥٤﴾ فِي مَقْعَدٍ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْدِرٍ ﴿٥٥﴾ [القمر: ٥٤ - ٥٥]
 ففتحت هذه السورة بذكر اسمه الرحمن، إشارة إلى أنَّ رحمته عمَّت الدنيا
 والآخرة، وأنَّ أهل الجنة إنما دخلوها ونالوا تلك الخطوة برحمته.
 وفي الحديث الصحيح: «لن يدخل أحدكم الجنة بعمله». قالوا: ولا أنت
 يا رسول الله؟ قال: «ولا أنا إلا أن يتغمَّدني الله برحمته منه».

وبها تعلَّموا القرآن، ووفَّقوا للعمل به ﴿الرَّحْمَنُ ١﴾ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ﴿٢﴾
 [الرحمن: ١ - ٢].

وأيضًا فإنَّ الأسماء الثلاثة صيغ تكثير، فمعنى مَلِك: واسع المُلْك،
 ومُقْتَدِر: واسع القُدرة، والرحمن: واسع الرحمة، وفي ذلك إشارة إلى أنَّ ما فيه
 أهل الجنة من نعيمٍ وحظوةٍ لا ينقطع ولا يزول؛ لأنَّ مصدره من هو موصوف

(١) مناسبة ثالثة: أُشير في السورة السابقة إلى أربع قصص على سبيل الإجمال: ﴿وَأَنَّهُ أَهْلَكَ
 عَادَ الْأُولَى ٥١﴾ وَنُوحًا إِذْ أَتَى ٥٢﴾ وَقَوْمَ نُوحٍ مِن قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطَى ٥٣﴾ وَالْمُؤَنَفَكَ أَهْوَى ٥٤﴾
 فَغَشَّيْنَاهَا غَاشِيً ٥٥﴾ [النجم: ٥٠ - ٥٤] وذكرت في هذه السورة على سبيل التفصيل.

بتلك الصفات العظيمة.

وأيضاً فإنَّ السورة السابقة ذكرت ما يلقاه المتقون من النعيم في الجنة على سبيل الإجمال، ففصلت هذه السورة بيان النعيم بذكر أنواعه المختلفة، في جنات متعدّدة. كما بيّنت أنه لا يختص بالمتقين من الإنس، بل يشمل معهم المتقين من الجن^(١) فما في هذه السورة تفصيل وبيان لما في تلك، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): روى الترمذيُّ والحاكم بإسنادٍ صحيحٍ عن جابر -رضي الله عنه- قال: خرج رسول الله عليه الصلاة والسلام على أصحابه، فقرأ عليهم (سورة الرحمن)، من أولها إلى آخرها، فسكتوا، فقال: «لقد قرأتموها على الجنِّ فكانوا أحسنَ مردوداً منكم، كنتُ كلّما أتيتُ على قوله: ﴿فَيَأْتِيَهُمْ آلاءُ رَبِّهِمْ﴾ تَكْذِبَانِ ﴿﴾ [الرحمن: ١٣] قالوا: ولا بشيءٍ من نعيمِكَ ربَّنَا نُكْذِبُ فلك الحمد».

قلت: يستحب قول هذا عند سماع هذه الآية، وهو من الأدب المأخوذ عن الجن، ويدخل في رواية الأكابر عن الأصاغر، وهي فن لطيف من فنون علم الحديث الشريف.

أمّا حديث: «لكلِّ شيءٍ عروسٌ وعروس القرآن سورة الرحمن». رواه البيهقيُّ في "الشعب" من حديث عليٍّ عليه السلام، فهو حديثٌ ضعيفٌ. وسمّيت بذلك لاشتغالها على وصف الجنان ونعيمها، وما فيها من حورٍ مقصوراتٍ في الخيام، وهن عرائس الجنان.

(١) وفي هذا ردٌّ على من زعم أن مؤمني الجن لا يدخلون الجنة، وإنما جزاؤهم أن يجاروا من النار، وهو قولٌ باطلٌ، وإن قاله بعض أئمة أهل السنة.

﴿سورة الواقعة﴾ ٥٦

ذكر الله تعالى في السورة السابقة نعيم أهل الجنة بإسهاب فكان من المناسب أن يقسم هنا المخلوقات إلى ثلاثة أقسام: السابقون: أي المقربون. وأصحاب اليمين: وهم أهل الجنة. وأصحاب المشأمة: أي أصحاب الشمال، أو المكذبون الضاللون، وهم أهل النار المعبر عنهم بالمجرمين في السورة السابقة. فاستوفت السورتان أنواع النعمين والمُعذِّبين، أو السعداء والأشقياء، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فتحت السورة بتقسيم الخلق إلى ثلاثة أنواع: ﴿وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَاثَةً﴾

﴿٧﴾ فَأَصْحَابُ الْيَمِينِ مَا أَصْحَابُ الْيَمِينِ ﴿٨﴾ وَأَصْحَابُ الشِّمَةِ مَا أَصْحَابُ الشِّمَةِ ﴿٩﴾ وَالسَّيِّفُونَ السَّيِّفُونَ ﴿الواقعة: ٧ - ١٠﴾.

وختمت بهذا التقسيم أيضًا ﴿فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴿٨٨﴾ فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتْ نَعِيمٌ ﴿٨٩﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩٠﴾ فَسَلَامٌ لَكَ مِنْ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ﴿٩١﴾ وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ ﴿٩٢﴾ فَنَزُلُ مِنْ حَمِيمٍ ﴿٩٣﴾ وَتَصْلِيَةٌ بِحَمِيمٍ ﴿الواقعة: ٨٨ - ٩٤﴾ فتناسب فيها المطلع والمقطع.

(فائدة): روى أبو عبيد في "فضائل القرآن"، والحارث بن أبي أسامة في "مسنده" عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه مرفوعاً: «مَنْ قَرَأَ كُلَّ لَيْلَةٍ سُورَةَ الْوَاقِعَةِ لَمْ تُصِبْهُ فَاقَةٌ أَبَدًا». هذا حديث ضعيف لا يصح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، لكن ثبت من كلام ابن مسعود.

وهو يدخل في باب الخواص، والمدار فيها على التجربة، ولعل السر في هذه السورة: أن تأليها كل ليلة يتلو فيها قول الله تعالى يخاطب الكفار بعد تعداد نعمه عليهم: ﴿وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ﴾ [الواقعة: ٨٢] أي شكر رزقكم ﴿أَنْتُمْ تُكَذِّبُونَ﴾ [الواقعة: ٨٢] فيحمله على شكر رزق الله ونعمته، حتى لا يكون مثلهم، فيفيض الله عليه الرزق، لقوله تعالى: ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧] والله تعالى أعلم.

٥٧- ﴿سورة الحديد﴾

بيّنت السورة السابقة أنواع الخلق يوم القيامة، وقسمت أهل الجنة إلى قسمين: سابقين مقربين، وأصحاب ميمنة. وذكرت في أهل النار نوعاً واحداً، هم أصحاب المشأمة المكذبون الضاللون.

فضممت هذه السورة إليهم نوعاً آخر كان الناس في الدنيا يحسبونهم مؤمنين؛ لأنهم كانوا يظهرون الإيمان وأعماله، وهم في الباطن مكذبون، أولئك هم المنافقون: ﴿يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ تُشْرِكُهُمْ يَوْمَ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ (١٣) ينادونهم ألم نكن معكم قالوا بلى ولكنكم فتننهم أنفسكم وتربصنهم وازبنتم وعزتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وعزكم بالله الغرور (١٤) قال يوم لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا مأواكم النار هي مولاكم وبئس المصير ﴿

[الحديد: ١٢ - ١٥] فما هنا مُتِمُّ لما هناك ومُوضَّحٌ له، والله تعالى أعلم.

مناسبة أخرى: خُتِمَت السورة السابقة بالأمر بتسبيح الله: ﴿فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ﴾ [الواقعة: ٩٦] وفتُحَت هذه بالخبر عن تسبيح المخلوقات لله تعالى: ﴿سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحديد: ١] وهذه الآية كالعلة للأمر السابق؛ أي سَبِّحْ رَبِّكَ لأن المخلوقات سَبَّحَتْه فلا تشذ عنها، وهي مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم. وقال بعض العلماء: افتتاح سورة الحديد بالتسبيح مناسبٌ لختام سورة الواقعة بالأمر به.

(تنبيه): فتُحَت السورة بالثناء على الله تعالى حسبها مرًّا، وخُتِمَت به أيضًا: ﴿وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ﴾ [الحديد: ٢٩]، وهو تناسبٌ بين مطلعها ومقطعها.

٥٨- ﴿سورة المجادلة﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة وعيد المنافقين بدخول النار، لأنهم فتنوا أنفسهم بإبطان الكفر، وترَبَّصُوا بالنبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلِهِ وَسَلَّمَ وبالمؤمنين الدوائر: ﴿يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ الْأَمَانِيُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ وَغَرَّكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [الحديد: ١٤]، فذكر هنا نوعًا آخر من الكفر أوجب لهم الخلود في النار أيضًا؛ وهو موالاتهم لليهود ﴿الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ وهم اليهود، كان المنافقون يوالونهم ويبلغونهم أسرار المسلمين ﴿مَا هُمْ مِنْكُمْ﴾ يا معشر المسلمين

﴿وَلَا مِنْهُمْ﴾ من اليهود، هذا وصف المنافقين.

كما وصفهم في آية أخرى ﴿مُذَبِّدِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾ [النساء: ١٤٣]، ﴿وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ﴾ حيث يحلفون أنهم مسلمون ﴿وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ أنهم كاذبون في دعوى الإسلام ﴿أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [المجادلة: ١٤ - ١٥] الآيات وهذه مناسبة ظاهرة.

مناسبة أخرى: وجَّه الله تعالى الخطاب في السورة السابقة لأهل الكتاب، يأمرهم بالإيمان بالنبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بموسى وعيسى ﴿اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ﴾ محمد ﴿يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾ لإيمانكم به وبنبيكم، وتصديقكم بكتابه وبكتابكم ﴿وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ﴾ يوم القيامة، كما جعله للمؤمنين من هذه الأمة، كما مرَّ في الآية الثانية عشرة ﴿وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الحديد: ٢٨].

فذكر هنا ما كان يقصد إليه اليهود من إيذاء النبيِّ والمؤمنين، وهو ضد ما أمروا من الإيمان به: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نُهُوا عَنِ التَّجَوُّيْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَبَّوْنَ بِالْإِنْسِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَةِ الرَّسُولِ﴾ الذي أمرناهم بالإيمان به: ﴿وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ﴾ حيث يقولون: السام عليك، والسام: الموت. ﴿وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ﴾ له إن كان نبيًّا، ثم توعدهم بقوله: ﴿حَسْبُ لَهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلُّونَهَا فَيَنْسُوا الْمَصِيرَ﴾ [المجادلة: ٨]، تشير الآية إلى أن إيمانهم غير متوقع؛ لأنهم أعرق في الكفر، وأشد في الحقد، وأكثر سعيًا في

الإيذاء، وهي مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم. (١)

(تنبيه): ذكر في فاتحة السورة وعيد اليهود ومن يباينهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَثَبُوا وَكَبُوتًا كَيْتَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ﴾ [المجادلة: ٥] وذكر في خاتمتها وعيدهم أيضاً: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ﴾ (٢) كَتَبَ اللَّهُ لَا غَلَبَ لَنَا أَنَا وَرُسُلُنَا إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿[المجادلة: ٢٠ - ٢١] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٥٩- ﴿سورة الحشر﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة موالاة المنافقين لليهود: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مَاهُمْ مِنْكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَخْلَفُونَ عَلَى الْكُذِبِ وَهُمْ﴾ [المجادلة: ١٤]. فذكر هنا أنه سلط رسول الله والمؤمنين على اليهود فأجلوهم، وأن موالاة

(١) قد يقع السؤال عن المناسبة التي تربط بين مفتتح السورة وهو يتحدث عن الظهار، وبين بقية آياتها التي تتكلم على اليهود والمنافقين.

والجواب: أن الله تعالى لما ذكر حكم الظهار وكان يُخالف حكمه عند العرب في جاهليتهم، ذبله بقوله: ﴿ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ بقبول تلك الأحكام، من الإعتاق والصيام والإطعام؛ لأن من لم يقبل حكم الله لا يكون مؤمناً ﴿وَتِلْكَ﴾ الأحكام المذكورة ﴿حُدُودُ اللَّهِ﴾ لا يجوز تعديها، ثم توعد الذين لا يقبلونها رجوعاً إلى حكم الجاهلية بقوله: ﴿وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٤] فكان توعد الكافرين مناسبة للتخلص إلى التحدث عن اليهود والمنافقين؛ لأن الكفر يربط بينهم، ومحادثة الله ورسوله تجمعهم.

المنافقين لهم لم تنفعهم: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ هم يهود بني النضير ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ﴾ بالمدينة إلى أريحا وأذرعات بالشام ﴿لَأَوَّلِ الْحَشْرِ﴾ عند أول حشرهم إلى الشام، وآخر حشرهم إجلاء عمر إياهم من خيبر إلى الشام أيضًا: ﴿مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنْ اللَّهِ فَأَنَّهُمْ أَخْرَجَهُمْ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدَى الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾ [الحشر: ٢] الآيات.

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَئِنْ أَخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ ۝ ١١﴾ لَئِنْ أَخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَصَرُوهُمْ لَيُؤْلُوا بِأَلَدَبٍ نَرْتَمِ لَآيَنْصُرُونَ﴾ [الحشر: ١١ - ١٢] الآيات. وهي مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فتحت السورة بقوله تعالى: ﴿سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ١] وختمت بقوله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر: ٢٤] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٦٠- ﴿سورة الممتحنة﴾

لما ذكر الله تعالى في السورة السابقة خذلان اليهود والمنافقين، وكان للمؤمنين فيهم قرابةً وصداقةً ومعاملةً، يوادُّونهم لأجلها، ويصانعونهم لمراعاتها، وربما أدَّتِ المواءمة والمصانعة إلى إفشاء بعض أسرار المؤمنين، نهى في

هذه السورة عن موالة الكفار عموماً؛ لأنهم أعداؤه وأعداء المؤمنين: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمُودَةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ﴾ [المتحنة: ١] ﴿لَنْ تَنْفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَفْصَلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [المتحنة: ٣] فهذه مناسبة واضحة، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فتحت السورة بالنهي عن موالة الكفار كما مرَّ آنفاً، وخُتمت بالنهي عن موالاتهم أيضاً: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَتَّخِذُوا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدِيسُوا مِنَ الْآخِرَةِ كَمَا يَبِيسُ الْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ﴾ [المتحنة: ١٣] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٦١- ﴿سورة الصف﴾

ختم الله تعالى السورة السابقة - كما بدأها - بالنهي عن موالة الكفار، وهو من المحسنات البديعية، يسميه أهل البلاغة: «ردُّ العجز على الصدر»، فناسب أن يخص هنا على قتالهم لنصرة دينه، وإعلاء كلمته، ويعاتب المؤمنين على تباطئهم عن القيام بهذا العمل الجليل الذي أخبر أنه تجارة رابحة عند الله تعالى، تُنجي من عذابه، وتورث مغفرته ورضوانه: ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ ۚ﴾ [الصف: ٢ - ٤].

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا هَلْ أَذْكَرُمْ عَلَى بَحْرٍ نُنْجِيكُمْ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۝١٠ تَوَمَّنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝١١ يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسْكِنٌ طَيِّبٌ فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ ذَٰلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ﴾ [الصف: ١٠ - ١٢].

(تنبيه): ذكر في فاتحة السورة حديث موسى لقومه: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ

لِقَوْمِهِ يَنْقُورُ لِمَ تُوَدُّونَنِي وَقَدْ تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ﴾ [الصف: ٥]

وختمت بحديث عيسى لقومه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ

مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ [الصف: ١٤].

فتناسب مطلعها ومقطعها؛ لأن موسى وعيسى رسولان إلى بني إسرائيل،

وثانيهما تابع لشريعة أولهما.

٦٢- ﴿سورة الجمعة﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة رسالة موسى وعيسى عليهما السلام إلى

بني إسرائيل، فناسب أن يذكر في هذه السورة رسالة النبي صَلَّى الله عليه وآله

وسلّم إلى العرب وهم الأميون، وبذلك ضمت السورتان ذكر الرسالات

الثلاث التي هي كُبرى الرسالات في العالم.

وأيضاً فإنَّ الله تعالى حكى في السورة السابقة عن عيسى أنه بَشَّرَ بالنبيِّ

صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَتَّبِعَنِ إِسْرَءِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْتُكَ

مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ﴾ [الصف: ٦].

فدَمَّ هنا بني إسرائيل الذين حَرَفُوا صفة النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم

وَجَحَدُواها: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ

أَسْفَارًا يَنْسُ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [الجمعة:

٥]. وهذا ذمٌّ بليغٌ لهم حيث لم ينفذوا تلك البشارة، وإنما اقتصر على ذمِّ اليهود،

لأنهم أسبق إلى التحريف، والنصارى مقلدون لهم فيه، ولأن التوراة كانت مكتوبة، بخلاف الإنجيل فإنه لم يكتب.

تنبيهات

(التنبيه الأول): أخبر كل من موسى وعيسى بأنه رسول الله إلى قومه، أمّا نبينا فإن الله تعالى تولّى الإخبار عنه بذلك: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ [الجمعة: ٢] وفي هذا تشریف كبير له.

(التنبيه الثاني): لم يقتصر الله تعالى على الإخبار بإرساله النبي إلى الأميين، ولكن جعل رسالته عامّة إلى غيرهم أيضًا حيث قال: ﴿وَأَخْرَجَ مِنْهُمْ لُمَايِلَ حَقُّوهُمْ﴾ [الجمعة: ٣].

(التنبيه الثالث): فُتحت السورة بالحديث عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما مرّ، وخُتمت بالحديث إليه: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [الجمعة: ١١]، فتناسب المطلع والمقطع.

٦٣- ﴿سورة المنافقون﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة رسالة النبي عليه الصلوة والسلام إلى العرب وغيرهم، وذمّ اليهود الذين جحدوا رسالته، وحرّفوا صفته، فكشف هنا كذب المنافقين الذين يداخلون المؤمنين ويدعون الإيمان، وهم يطنون الكفر الصريح: ﴿إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ

اللَّهُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ، وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴿١﴾ [المنافقون: ١]
الآيات. وهي مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فتحت السورة بكشف كذب المنافقين في دعوى الإيثار، وهو مما
تُكنه القلوب، لا يعلمه إلا الله تعالى، وخُتمت بقوله تعالى ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ لِّمَا
تَعْمَلُونَ﴾ [المنافقون: ١١] لإفادة أن علمه محيط بجميع الأعمال ظاهرها
وخبئها، وأنه كما علم كذب المنافقين، يعلم من أخلص في عمله من المؤمنين،
ومن أشبه منهم المنافقين بعدم إخلاصه في عمله، فتناسب فيها المطالع والمقطع.

٦٤- سورة التغابن ﴿﴾

حذر الله تعالى في السورة السابقة من المنافقين بعد أن أخبر بعداوتهم
للمؤمنين: ﴿وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنْهُمْ خُشِبٌ
مُّسَدَّدٌ يُحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرْهُمْ قُلْ لَهُمُ اللَّهُ أَنْ يُؤْفَكُونَ﴾ [المنافقون: ٤]
فأخبر -هنا- أن بعض أزواج المؤمنين وبعض أولادهم أعداء لهم،
يشبطونهم عن فعل الخير، كما يشبطهم المنافقون، وحذر منهم: ﴿يَتَأْتِيَ الَّذِينَ
ءَامَنُوا إِتٍ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَاحْذَرُوهُمْ وَإِنْ تَعَفَّوْا
وَتَصَفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [التغابن: ١٤].

فالمناسبة بين السورتين هي التحذير من عدوين مُتداخلين، قد تخفى
عداوتها أو يتساهل في الاحتراس منها، فيعظم الضرر وتقع الكارثة بالمؤمنين
من حيث لا يشعرون، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فتحت السورة السابقة بالثناء على الله تعالى: ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [التغابن: ١] الآيات. وخُتمت به: ﴿وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾ (١٧) عِلْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿[التغابن: ١٧ - ١٨] فتناسب فيها المطلع المقطع.

٦٥- ﴿سورة الطلاق﴾

قال الله تعالى في السورة السابقة: ﴿فَأَنقُذُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا وَأَنفِقُوا خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ﴾ [التغابن: ١٦] فكان الأمر بالتقوى والسمع والطاعة تمهيدًا لتلقي ما يبين هنا من أحكام الطلاق والعِدَّة والنفقة والإرضاع، ولأهمية هذه الأحكام، سُمِّيت حدود الله، وتحللها الأمر بالتقوى عدَّة مرَّات، بصريحه تارة، وبالترغيب المفيد له أخرى، مع الإخبار بأن من تعدَّى حدود الله وتجاوزها فقد ظلم نفسه. وتلك مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

٦٦- ﴿سورة التحريم﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة أحكام الطلاق وما يتبعه، فذكر هنا حكم تحريم الرجل سريته على نفسه، وكان النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم حَرَّمَ مارية، إرضاء لزوجته حفصة: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ لِرَحْمَةٍ مَّا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْنِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ﴾ (١) قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ نَحْلَةَ أَيْمَنِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿[التحريم: ١ - ٢] وهي مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

مناسبة أخرى: فتحت السورة السابقة بقوله: ﴿يَأْتِيهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ

فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا الْعِدَّةَ وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يُخْرِجَنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا ﴿١﴾ [الطلاق: ١]. وفتحت هذه بالآية السابقة، وهي مناسبة بين فاتحتهما.

٦٧- ﴿سورة الملك﴾

مناسبتها لما قبلها: أَنَّ الله تعالى يَبَيِّنُ في السورة السابقة أَنَّ الْقَرَابَةَ مِنَ الرَسُولِ لَا تَغْنِي الْقَرِيبَ، وَلَا تَمْنَعُهُ مِنْ دُخُولِ النَّارِ إِذَا اسْتَوْجَبَهَا بِكُفْرِهِ: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَأَتَ نُوحٍ وَامْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَالِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَقِيلَ ادْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاسِخِينَ﴾ [التحریم: ١٠].

فَبَيَّنَ هُنَا الْكُفْرَ الَّذِي يُوْجِبُ دُخُولَ النَّارِ وَهُوَ تَكْذِيبُ الرَسُولِ: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ﴾ (١) إِذَا الْقَوَا فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيْقًا وَهِيَ تَقُوْرُ ﴿٧﴾ تَكَادُ تَمِيْرُ مِنَ الْغَيْْظِ كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيْرٌ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيْرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيْرٍ ﴿٩﴾ [الملك: ٦ - ٩] الآيات.

وَيُؤْخِذُ مِنْهَا أَنَّ خِيَانَةَ امْرَأَةِ نُوحٍ وَامْرَأَةِ لُوطٍ هِيَ تَكْذِيبُهُمَا لَزَوْجِيْهُمَا، لَا شَيْءٌ آخَرُ، وَقَدْ بَيَّنَّتْ ذَلِكَ بِدَلَالَتِهِ فِي "خَوَاطِرٍ دِيْنِيَّةٍ".

مناسبة أخرى: خُتِمَتِ السورة السابقة بقوله تعالى: ﴿وَمَرْيَمُ ابْنَتْ عِمْرَانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنْتِ مِنْ

الْقَنِينِ ﴿التَّحْرِيم: ١٢﴾. وفتحت هذه السورة بالثناء على الله تعالى بإثبات كماله، وعموم قدرته؛ ردًّا لما يدَّعيه النصارى في مريم من تجسُّد الله بها، وبيانًا لأن حملها بنفخ جبريل في فرجها، أثر من آثار قدرته: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [الملك: ١] فعبارة ﴿بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾ تفيد استحالة اتصال الله ببعض مملوكاته بتجسُّد أو حُلُول أو اتحاد، وصفة: ﴿الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ [الملك: ٢] تؤكد تلك الاستحالة؛ لأنه إذا كان خالق الموت والحياة للذين لا يخلو منهما مخلوق، فكيف يتصل بمن هو عرضة للموت في كل لحظة؟! هذا مما ترده العقول وتأباه. وهذه مناسبة واضحة، والحمد لله.

(تنبيه): أخرج الحاكم بإسناد صحيح عن ابن عباسٍ قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «وَدِدْتُ أَنَّهَا فِي قَلْبِ كُلِّ مُؤْمِنٍ». يعني: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ﴾.

وفي "السنن" عن أبي هريرة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «إِنَّ سُورَةَ مِنَ الْقُرْآنِ ثَلَاثُونَ آيَةً شَفَعَتْ لِرَجُلٍ حَتَّى غُفِرَ لَهُ، وَهِيَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ». حسَّنه الترمذي، وصحَّحه ابن حبان والحاكم.

وفي "سنن النسائي" عن ابن مسعودٍ مرفوعًا: «مَنْ قَرَأَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ كُلَّ لَيْلَةٍ مَنَعَهُ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ بِهَا مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ». وكنا في عهد رسول الله عليه الصَّلَاة والسَّلَام نسمِّيها المانعة، وإنها في كتاب الله سورة، من قرأ بها في كل ليلة فقد أكثر وأطاب.

وروى الترمذي والبيهقي بإسنادٍ ضعيفٍ عن ابن عباسٍ قال: ضرب

بعض أصحاب النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم خِباءه على قبرٍ وهو لا يحسب أنه قبر، فإذا قبر إنسان يقرأ (سورة الملك) حتى ختمها، فقال النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «هي المانعة، هي المنجية تُنْجِيهِ من عذابِ القبرِ». ولهذا يقرأها أهل المغرب على الموتى، كما يقرأون (سورة يس).

٦٨- ﴿سورة القلم﴾ (١)

أشار الله تعالى في السورة السابقة إلى اتهام الكفار للنبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بالضلal: ﴿قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ ۖ أَمَنَّا بِهِ ۖ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۖ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ [الملك: ٢٩] ومن الضلال: الجنون الذي رموه به صَلَّى الله عليه وآله وسلم؛ لأن المجنون ضالٌّ في جنونه لا يهتدي لوجه الصواب.

فنفى هنا ما رموه به نفياً صريحاً قاطعاً: ﴿بِئْسَ الْقَلْمُ وَمَا يَسْطُرُونَ﴾ (١) مَا أَتَتْ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ (٢) وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ (٣) وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ (٥) يَا بَيِّكُمُ الْمَفْثُونُ (٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ ۖ وَهُوَ أَعْلَمُ

(١) نزلت هذه السورة بعد (سورة العلق)، فهي ثاني سورة نزلت من القرآن، وكان اتجاه المشركين إذ ذاك إلى رمي النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بالجنون؛ لأنهم اعتبروا ما بدئ به من الوحي جنوناً طراً على عقله، فلهذا جاءت فاتحتها مصرحة بنفي الجنون عنه عليه السلام، ولم يأت حديثٌ عن القرآن؛ لأنه لم يكن نزل منه ما يدعو إلى الحديث عنه، فهذه -والله أعلم- حكمة عدم ذكر ما يتعلّق بالقرآن، بعد حرف «ن»، على أنه ذَكَرَ القلم والكتابة -لأنه معنى يسطرون: يكتبون- إشارة إلى القرآن الذي سينزل ويكتب.

بِالْمُهْتَدِينَ ﴿﴾ [القلم: ١ - ٧] وهي مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

مناسبة أخرى: وجه الله تعالى خطاباً إلى الكفار في السورة السابقة إن هو

حَبَسَ رِزْقَهُ عَنْهُمْ - بحبس المطر - فمن يرزقهم غيره؟ ﴿أَمَنْ هَذَا الَّذِي يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ﴾ [المالك: ٢١].

فأخبر في هذه السورة أنه امتحنهم بالقحط كما امتحن من قبلهم ﴿إِنَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ ﴿١٧﴾ وَلَا يَسْتَنْتُونَ ﴿١٨﴾ نَطَافَ عَلَيْهَا طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَائِبُونَ ﴿١٩﴾ فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ ﴿﴾ [القلم: ١٧ - ٢٠] الآية.

(تنبيه): فتحت السورة بقوله تعالى: ﴿مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ﴾ [القلم: ٢] وخُتمت بقوله سبحانه ﴿وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجْنُونٌ﴾ [القلم: ٥١] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٦٩- ﴿سورة الحاقة﴾

توَعَّدَ اللهُ تعالى في السورة السابقة المكذِّبين بالقرآن: ﴿فَدَرَنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهَِذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ [القلم: ٤٤ - ٤٥] فختم هذه السورة برّد دعاويهم في القرآن، وبيان أنه من عنده: ﴿فَلَا أَقْسِمُ بِمَا تُبْصَرُونَ ﴿٣٨﴾ وَمَا لَا تُبْصَرُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ ﴿٤٠﴾ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ ﴿٤١﴾ وَلَا يَقُولُ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَا نَذْكُرُونَ ﴿٤٢﴾ نَزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ ﴿﴾ [الحاقة: ٣٨ - ٤٣] آيات إلى آخر السورة. وهذه مناسبة واضحة، والله تعالى أعلم.

٧٠- ﴿سورة المعارج﴾

خُتِمَت السورة السابقة برّد دعاوى المكذّبين بالقرآن فافتتحت هذه بالإخبار عن العذاب الواقع بهم: ﴿سَأَلْ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ (١) لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۝ (٢) مِنْ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ (٣) تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ۝ (المعارج: ١ - ٤)﴾ ومعنى سأل سائل: دعا داعٍ؛ لأن سبب نزولها كما قال ابن عباس: أن النضر بن الحارث قال: اللهم إن كان هذا القرآن الذي يقرأه محمدٌ هو الحقُّ من عندك فأمطر علينا حجارةً من السماء، أو ائتنا بعذابٍ أليمٍ ^(١). وهذه مناسبة واضحة، والله تعالى أعلم.

مناسبة أخرى: فُتِحَت السورة السابقة بذكر القيامة وتهويل شأنها:

﴿الْحَاقَّةُ ۝ (١) مَا الْخَاقَةُ ۝ (٢) وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا الْخَاقَةُ ۝ (المحاقة: ١ - ٣)﴾.

فذكر هنا مقدار يومها، ووصف ما يحصل فيه ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ

أَلْفَ سَنَةٍ ۝ (١) فَأَصْبَحَ صَبْرًا جَمِيلًا ۝ (٥) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا ۝ (٦) وَنَرَنَهُ قَرِيبًا ۝ (٧) يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ كَالْهَلِّ ۝ (٨) وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ ۝ (المعارج: ٤ - ٩) الآيات.

تنبيهان

(التنبيه الأول): قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ﴾ متعلق بقوله: ﴿وَاقِعٍ﴾ والتقدير:

سأل سائل بعذابٍ واقعٍ للكافرين في يومٍ كان مِقْدَارُهُ خمسين ألف سنة ^(٢) وهو

(١) آية ٣٢ من (سورة الأنفال).

(٢) فالوقف على كلمة «إليه» لازم.

يوم القيامة كما مرَّ، وهذا التقدير هو الصحيح؛ لما رواه أحمد وغيره^(١) عن أبي سعيد الخدري قال: قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: يوم كان مقداره خمسين ألف سنة، ما أطول هذا اليوم؟! قال: «والذي نفسي بيده إنه ليُخَفَّفَ على المؤمن حتى يكون أخفَّ عليه من صلاة مكتوبة يُصلِّيها في الدنيا».

وفي "الصحيحين" وغيرهما عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ما من صاحب ذهبٍ ولا فضةٍ لا يؤدِّي فيها حقَّها إلَّا إذا كان يوم القيامة صُفِّحَتْ له صفائح من نارٍ فأُحْمِي عليها في نار جهنم فيُكْوَى بها جنبه وجبته وظهره كلَّما بردت أُعيدت له، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنةٍ حتى يُقْضَى بين العباد، فيرى سبيله إمَّا إلى الجنة وإمَّا إلى النار...». الحديث^(٢).

(١) كأبي يعلى من طريق دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد، صحَّحه ابن حبان، وهو والترمذي والحاكم يُصَحِّحون رواية هذا الطريق.

(٢) بقيته: قيل: يا رسول الله فالإبل؟ قال: «ولا من صاحب إبلٍ لا يؤدِّي منها حقَّها ومن حقَّها حلبها يوم ورودها، إلَّا إذا كان يوم القيامة بُطِّحَ لها بقاعٌ قَرَقَرٍ، أَوْفَرَ ما كانت، لا يَفْقِدُ منها فَصِيلًا واحدًا، تطوُّه بأخفافها وتعصُّه بأفواهاها، كلما مرَّ عليه أُولاهَا عاد عليه أخرجها، في يوم كان مقداره خمسين ألف سنةٍ، حتى يُقْضَى بين العباد فيرى سبيله إمَّا إلى الجنة وإمَّا إلى النار»، قيل: يا رسول الله فالبقر والغنم؟ قال: «ولا من صاحب بقرٍ ولا غنمٍ، لا يؤدِّي منها حقَّها إلَّا إذا كان يوم القيامة، بُطِّحَ لها بقاعٌ قَرَقَرٍ، أَوْفَرَ ما كانت، لا يَفْقِدُ منها شيئًا، ليس فيها عَقَصَاء ولا جَلَحَاء ولا عُصْبَاء تنطحه بقرونها، وتطوُّه بأظلافها، كلما مرَّ عليه أُولاهَا، رُدَّ عليه أخرجها. في يوم كان مقداره خمسين ألف سنةٍ، حتى يُقْضَى بين العباد، فيرى سبيله إمَّا إلى الجنة وإمَّا إلى النار».

وأما تقديره متعلقًا «بتعرج» - ويكون التقدير: تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة - فليس بصحيح؛ لأن عروج الملائكة والروح والأعمال يكون في يوم مقداره ألف سنة، قال تعالى: ﴿يَذِيرُ الْأُمُورَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [السجدة: ٥] وعروج الأمر - الشامل للأعمال وللروح وغيرهما - كناية عن عروج الملائكة المكلفين بذلك.

أما قوله تعالى: ﴿وَلَا يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ [الحج: ٤٧] فالمراد به يوم من أيام عذاب الكفار في النار، وذلك أنهم استعجلوا العذاب الذي توعدوا به فقال تعالى: ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ بتعذيبهم ﴿وَلَا يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾ حين يعذبون في النار ﴿كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ في شدته وطوله، وهذا كما قال في أهل الجنة: ﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ [مريم: ٦٢].

وما قرّره في هذه الآيات الثلاث هو المؤيد بالدليل من الكتاب والسنة، فاعتمده، ولا تلتفت لما يروى من خلافه عن ابن عباس، فإنه ليس بصحيح عنه. (التنبيه الثاني): فُتحت السورة بذكر يوم القيامة: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ٤] وختمت به أيضًا: ﴿فَذَرَهُمْ خَوْضًا وَيُلْعَابًا حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوعَدُونَ﴾ (١٢) يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ الْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصُبٍ يُوفِضُونَ (١٣) خَشِيعَةً أَبْصَرُهُمْ تَرَهِفُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيَوْمَ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ﴾ [المعارج: ٤٢ - ٤٤] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٧١- ﴿سورة نوح﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة حال الكفار مع النبي صلى الله عليه وآله وسلم واستهزاءهم بالمؤمنين، وأمر نبيه بأن يتركهم في خوضهم ولعبهم حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون فيه العذاب.

فذكر في هذه السورة ما لاقى قوم نوح من الهلاك والعذاب بعده، حين كذبوا رسوله: ﴿مِمَّا خَطِيئَتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأَدْخَلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا﴾ [نوح: ٢٥] فما حلَّ بهؤلاء من العذاب، سيحلُّ بأولئك، وهذه مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

٧٢- ﴿سورة الجن﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة ما أبداه نوح لقومه من الأدلة المتعددة على توحيد الله وسعة نعمته وقرب مغفرته، ومع ذلك أصرُّوا على الشرك، وتواصوا به فيما بينهم: ﴿وَقَالُوا لَا تَنْذِرُنَا إِلَهًا تَكْفُرُ وَلَا تَنْذِرُنَا وَلَا سَوَاعَا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا﴾ [نوح: ٢٣].

فذكر في هذه السورة أن الجنَّ حين سمعوا القرآن آمنوا به، وأقلعوا عن الشرك: ﴿قُلْ أَوْحَىٰ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ الْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ۖ يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا ۝ ٢ ۖ وَأَنَّهُ تَعَلَّىٰ جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَلَا وَلَدًا ۝﴾ [الجن: ١ - ٣] الآيات. وهذا تعريض بأنَّ الجنَّ أحسن حالًا من كفار الإنس، وأسدُّ رأيًا، وأبعد عن الجدل منهم، وأسعد بقبول الحقِّ، وأكد هذا التعريض بذكر

حرصهم على استماع القرآن من النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم ﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن: ١٩].

(تنبيه): فُتحت السورة بذكر الوحي كما مرَّ، وخُتمت به أيضًا: ﴿عَلِيمٌ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا﴾ (١٦) إِلَّا مَنْ أَرَضَى مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا ﴿حَفْظَةً مِنَ الْمَلَائِكَةِ يَحْفَظُونَهُ مِنَ الشَّيَاطِينِ﴾ ﴿لِيَعْلَمَ أَنَّ قَدْ أَبْلَغُوا رَسُولَكَ رَبِّهِمْ﴾ التي أوحاها إليهم لتبليغها ﴿وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا﴾ [الجن: ٢٦-٢٨] فتناسب المطلع والمقطع.

٧٣- ﴿سورة المزمل﴾

تقدَّم في السورة السابقة مدُّح القرآن، وتسميته هدى: ﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا آلْهُدَىٰ آمَنَّا بِهِ﴾ [الجن: ١٣] فأمر النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم في هذه السورة بالقيام به وبرتبيله، وبالاستعداد لما سينزل عليه منه: ﴿يَأْتِيهَا الْغَزِيلُ﴾ (١) ﴿فَرَأَيْتَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٢) ﴿يَصْفَهُ، أَوِ انْقُصَ مِنْهُ قَلِيلًا﴾ (٣) ﴿أَوْ زِدَ عَلَيْهِ وَرَبُّ الْقُرْآنِ تَرْتِيلًا﴾ (٤) ﴿إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا﴾ [المزمل: ١-٥] مهيبًا. وتلك مناسبة ظاهرة.

مناسبة أخرى: هي الإشارة إلى تعدُّد حِكَمه وفوائده، فذكر من حكمه هناك الرشد والهداية، وذكر هنا فيها القيام به وتلاوته على وجه الثبُّت والتأني، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): فُتحت السورة بالكلام على قيام الليل وقراءة القرآن كما مرَّ، وخُتمت به: ﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثِي اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ، وَثُلُثَهُ، وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ

وَاللَّهُ يَقْدِرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عِلْمَ أَنْ لَنْ تُخْصَوْهُ فَنَابَ عَلَيْكُمْ فَأَقْرَأُوا مَا يَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضًى وَأَخْرُجُونَ بَصِيرُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ ۖ وَأَخْرُجُونَ يُقْتَلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَأَقْرَأُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا نُقْدِمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَحْدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿المزمل: ٢٠﴾ وهذا تناسب بين مطلعها ومقطعها.

٧٤- ﴿سورة المدثر﴾

هذه السورة نزلت بعد سابقتها، جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين أنزل ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾ [العلق: ١] وبوادره ترجف من شدة الوحي وفجأته، فقال لخديجة رضي الله عنها: «رَمَلُونِي رَمَلُونِي»، فزملته.

فنزل: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْمَلُ﴾ [المزمل: ١] ثُمَّ فَتَرَ الْوَحْيَ مَدَّةً، ثُمَّ فَاجَأَهُ مَرَّةً أُخْرَى. فرجع يرتجف، وقال لأهله: «دَثِّرُونِي دَثِّرُونِي»، فدَثَّرُوهُ.

فنزل ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المدثر: ١] فتناسبت السورتان في أَنَّ كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُمَا سَجَلَتْ حَالَةً مِنْ حَالَتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

مناسبة ثانية: أمر في السورة السابقة بقيام الليل استعدادًا لما يُلقَى إليه، وترقبًا لما يُفَاض عليه، فألقي إليه في هذه السورة الأمر بالإنذار وما معه: ﴿فَرِّقْ

فَافْزَرْ ۚ﴾ (١) وَرَبِّكَ فَكَذِبْ ۚ (٢) وَتَبَاكَ فَطَهِّرْ ۚ (٣) وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ۚ ﴿[المدثر: ٢ - ٥] وأفيض عليه

وصف الرسالة، بعد أن كان نبيًا، ومن هنا قال بعض الصوفية في: ﴿يَا أَيُّهَا

الْمَرْمَلُ﴾ [المزمل: ١] إنه تَزَمَّلَ بالنبوة، وفي ﴿يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ﴾ [المدثر: ١] إنه تَدَثَّرَ

بالرسالة. وهي إشارة لطيفة.

مناسبة ثالثة: أمر في السورة السابقة بترتيل القرآن لتدبره واستخراج جواهره

ولآله، فذكر هنا وعيد المكذب به: ﴿إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ ۖ (١٨) فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ ۖ (١٩) ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ

(٢٠) ثُمَّ نَظَرَ ۖ (٢١) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ ۖ (٢٢) ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ ۖ (٢٣) فَقَالَ إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ ۖ (٢٤) إِنَّ هَذَا إِلَّا قَوْلُ

الْبَشَرِ ۖ (٢٥) سَأَصْلِيهِ سَفَرٌ ۖ (٢٦) وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَفَرٌ ۖ (٢٧) لَا بَقِيَّ وَلَا نَذْرٌ ۖ (٢٨)﴾ [المدثر: ١٨ - ٢٨] الآيات.

مناسبة رابعة: توعد الله هناك المكذبين هول يوم القيامة: ﴿فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن

كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا ۖ (١٧) السَّمَاءُ مَنقُطِرَةٌ ۖ (١٨) كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا ۖ﴾ [المزمل: ١٧ -

١٨] فذكر هنا ما يحصل لهم من العذاب في ذلك اليوم، واعترافهم بكفرهم:

﴿كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ۖ (٣٨) إِلَّا أَصْحَابَ الْيَمِينِ ۖ (٣٩) فِي جَنَّاتٍ يَسَاءَلُونَ ۖ (٤٠) عَنِ الْمُجْرِمِينَ ۖ (٤١) مَا

سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ۖ (٤٢) قَالُوا لَوْلَا نُنْكَرُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ۖ (٤٣) وَلَمْ نَكُ نَطْعُمُ الْمَسْكِينِ ۖ (٤٤) وَكُنَّا نَخُوضُ

مَعَ الْخَائِضِينَ ۖ (٤٥) وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ ۖ (٤٦) حَتَّىٰ آتَيْنَا آلِيَقِينَ ۖ (٤٧) فَمَا نَنْفَعُهُمْ شَفَعَةُ

الشَّفِيعِينَ ۖ﴾ [المدثر: ٣٨ - ٤٨].

٧٥- ﴿سورة القيامة﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة اعتراف الكفار

وهم في سقر بأن من أسباب دخولهم لها تكذيبهم بيوم الدين وهو يوم القيامة.

فافتتح هذه السورة بالقسم به: ﴿لَا أَقِيمُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۖ (١) وَلَا أَقِيمُ بِالنَّفْسِ

الْوَامَةِ ۖ﴾ [القيامة: ١ - ٢] ثم ذكر قدرته على البعث والدليل عليها: ﴿يُحْسَبُ

إِلَّا نَسْنُ أَنْ نَجْعَ عَظَامَهُ ۖ (٢) بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوَّىٰ بَنَانُهُ ۖ﴾ [القيامة: ٣ - ٤] ﴿يُحْسَبُ

إِلَّا نَسْنُنُ أَنْ يُتَرَكَ سُدًى ﴿٣٦﴾ أَلَمْ يَكْ نُطْفَعْ مِنْ مَخِي يُمْنِي ﴿٣٧﴾ ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى ﴿٣٨﴾ فَعَمَلَ مِنْهُ
الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى ﴿٣٩﴾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى أَنْ يُخْجِيَ الْمَوْتَى ﴿٤٠﴾ [القيامة: ٣٦ - ٤٠].

تنبيهان

(التنبيه الأول): أخبرني المرحوم متولي العوضي أَنَّ مستشرقاً إنجليزياً عنده
إنصاف - على ندرة المنصف في المستشرقين - كان يكلمه على ما في القرآن من
إشارات إلى حقائق علمية، فذكر له على سبيل المثال أَنَّ الغربيين اكتشفوا
البصمة من البحث في آية: ﴿بَلْ قَدِيرِينَ عَلَى أَنْ تُسَوَّى بَنَانُهُ﴾ [القيامة: ٤] أصابعه.

حيث لفت نظرهم تخصيص الأصابع بالذكر في الاستدلال على إحياء
الموتى للبعث، فبحثوا حتى وصلوا إلى أَنَّ الخطوط والتعاريج التي في الأصابع
لا تتشابه رغم كثرة الناس، وأنه إذا استعرضت أصابع ألف شخص فلا
يوجد تشابه بين شخصين منهم، وإذا أحرق جلد الأصبع يعود بعد التئامه
بخطوطه وتعاريجه كما كانت، وبهذا صارت البصمة تدل على صاحبها دلالة
قاطعة، فسبحان الخلاق العليم.

(التنبيه الثاني): قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتُجْعَلَ بِهِ﴾ ﴿١١﴾ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ،

وَقُرْءَانَهُ ﴿١٧﴾ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَالْتَفِعْ قُرْءَانَهُ ﴿١٨﴾ ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿١٩﴾ [القيامة: ١٦ - ١٩].

ثبت في "الصحيحين" عن ابن عباس - في سبب نزول هذه الآيات
الأربع - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقْرَأُ مَعَ جَبْرِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ
الْقُرْآنَ حِينَ يَنْزِلُ عَلَيْهِ بِهِ مَخَافَةُ النَّسْيَانِ. وقد اختلف العلماء في توجيه المناسبة
بين هذه الآيات، وبقية آيات السورة التي تتكلم عن البعث وما بعده.

قال الزمخشري: «فإن قلت: كيف اتصل قوله ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ إلى آخره بذكر القيامة؟ قلت: اتصاله به من جهة هذا التخلُّص إلى التوبيخ بحبِّ العاجلة وترك الاهتمام بالآخرة»^(١).

وقيل لما نزل أول السورة إلى قوله تعالى ﴿وَلَوْ أَلْقَى مَعَاذِيرُهُ﴾ [القيامة: ١٥] صادف أنه صلى الله عليه وآله وسلم في تلك الحالة بادر إلى حفظ ما نزل عليه. فقيل له ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ﴾ الآيات^(٢) ثُمَّ عاد الكلام إلى تكملة ما ابتدئ به. قال الفخر الرازي: «ونحوه ما لو ألقى المدرس على الطالب -مثلاً- مسألة، فتشاغل الطالب بشيء عَرَضَ له. فقال له: ألقِ بالك وتفهم ما أقول، ثُمَّ كَمَلْ المسألة، فمن لا يعرف السبب يقول: ليس هذا الكلام مناسباً للمسألة، بخلاف من عرف ذلك».

وقيل: لما تقدَّم ذكر النفس في أول السورة، عدل إلى ذكر نفس النبي صلى الله عليه وآله وسلم، كأنه قيل: هذا شأن النفوس، وأنت يا مُحَمَّدُ نفسك أشرف النفوس، فلتأخذ بأكمل الأحوال من التَّائِي والتَّثْبُت، وقيل غير ذلك.

(١) لكن أين المناسبة بينها وبين ما قبلها؟ فالظاهر أنها من الاقتضاب، بل ذكر أبو العلاء محمد بن غانم: أَنَّ القرآن لم يقع فيه شيءٌ من التخلُّص، لما فيه من التكلف، وقال: إِنَّ القرآن إنما ورد على الاقتضاب الذي هو طريقة العرب من الانتقال إلى غير مُلائم. وغلط في ذلك، بل القرآن فيه تخلُّص لا تكلف فيه، ومنه ما مرَّ بيانه في سورة المجادلة، والتخلُّص طريقة العرب أيضًا، إِلَّا أَنَّ الغالب في استعمال العرب الأولين ومن يليهم من المُخَضَّرمين طريقة الاقتضاب.

(٢) ويؤيده ما صحَّح في سبب نزولها.

الثالث: فُتحت السورة بذكر القدرة على البعث ﴿بَلَىٰ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أَن تُسْوَىٰ بَنَانُهُ﴾ [القيامة: ٤] وخُتمت به ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ [القيامة: ٤٠] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٧٦- ﴿سورة الإنسان﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ذكر في السورة السابقة أن الناس ينقسمون في الآخرة قسمين: ﴿وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ﴿٢٢﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٣﴾ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٢٤﴾ تَفْضُلُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ﴾ [القيامة: ٢٢ - ٢٥] فذكر هنا ثواب أهل النضرة بتفصيل: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿٥﴾ عَيْنَا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا﴾ [الإنسان: ٥ - ٦] الآيات. وأيضًا تتفق هذه السورة مع تلك في الكلام على البعث وما يليه، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): ذكر في فاتحة السورة وعيد الكفار: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَكِينًا وَآغْلًا وَسَعِيرًا﴾ [الإنسان: ٤] وخُتمت به ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الإنسان: ٣١] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٧٧- ﴿سورة المرسلات﴾

هذه السورة تناسب سابقتها أيضًا في الكلام على البعث وما بعده من نعيم أو عذاب، والله تعالى أعلم.

(تنبيه): قال أبو بكر بن العربي: «نزلت (سورة المرسلات) في الغار تحت الأرض كما في الصحيح عن ابن مسعود».

قلت: وأخرج الإسماعيلي في "صحيحه" - وهو مستخرجه على البخاري - عن ابن مسعودٍ أيضًا قال: نزلت (سورة المرسلات) ليلة عرفة بغار منى. وفي "المستدرک" عنه أيضًا قال: كنا مع النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم في غارٍ، فنزلت عليه ﴿وَالْمُرْسَلَاتُ﴾، فأخذتها من فيه وإن فاه رطبٌ بها. قلت: هذه السورة نزلت جملة واحدة.

٧٨- ﴿سورة النبأ﴾

هي كسابقتها تتعلق بالبعث وما بعده، وهكذا أغلب السور المكية تتعلق بهذا الموضوع؛ لأنها نزلت في قومٍ ينكرونه. فردَّ الله تعالى عليهم بعدة سور، نوع لهم فيها الأدلة، وعدد الأساليب، وأوضح الحجّة، وسدَّ عليهم باب الإنكار، وأبطل شبههم فيه، بحيث لم يبقَ لهم من حُجّةٍ على إنكار اليوم الآخر وما فيه، إلا العناد المجرد، وهو أقبح الكفر، وصاحبه لا يرجى له علاجٌ، والله تعالى أعلم.

٧٩- ﴿سورة النازعات﴾

هي أيضًا تناسب سابقتها في الموضوع لما قدّمنا، والله تعالى أعلم. (تنبيه): فُتحت السورة بالحديث عن يوم القيامة: ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ﴾ (٦) تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ﴾ [النازعات: ٦ - ٧] الآية.

وخُتمت به: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَاهَا﴾ (٤٢) ﴿فِيمَ أَنْتَ مِنْ ذِكْرِهَا﴾ (٤٣) إِلَى رَبِّكَ مُنْهَلًا﴾ (٤٤) إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ مَنِ يَخْشَاهَا﴾ (٤٥) كَانَهُمْ يَوْمَ يُرَوَّنَا لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَاهَا﴾

[النازعات: ٤٢ - ٤٦] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٨٠- ﴿سورة عبس﴾

تناسب سابقتها في موضوع البعث وما بعده أيضاً.

٨١- ﴿سورة التكوير﴾

تناسب سابقتها في الموضوع نفسه. والله أعلم.

٨٢- ﴿سورة الانفطار﴾

تتناسب مع سابقتها في وصف يوم القيامة وصفاً تنخلع له النفوس، وتلاحظها صوره ومشاهدته في صورة إنذار بالغ. قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظَرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى الْعَيْنَ فَلْيَقْرَأْ: ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ و﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ﴾ و﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْشَقَّتْ﴾». رواه الترمذي من حديث ابن عمر بإسناد جيّد.

(تنبيه): فتحت السورة بوصف يوم القيامة: ﴿إِذَا السَّمَاءُ أَنْفَطَرَتْ﴾ (١) وَإِذَا الْكَوَاكِبُ أُنْثَرَتْ (٢) وَإِذَا الْيَحَارُ فُجِرَتْ (٣) وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ (٤) عَلِمْتَ نَفْسُ مَا قَدَّمْتَ وَأَخَّرْتَ ﴿[الانفطار: ١ - ٥].

وختمت به: ﴿وَمَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ﴾ (١٧) ثُمَّ مَا أَدْرَاكَ مَا يَوْمُ الدِّينِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمَلِكُ نَفْسٌ لِنَفْسٍ شَيْئًا وَالْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ ﴿[الانفطار: ١٧ - ١٩] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٨٣- ﴿سورة المطففين﴾

تناسب سابقتها في الموضوع؛ لأنها توعّد المطففين بالويل في يوم عظيم، يوم يقوم الناس لربّ العالمين. وتصف حالتي الفجار والأبرار، في ذلك اليوم.

٨٤- ﴿سورة الانشقاق﴾

تصف يوم القيامة كأنه رأي العين، كما مرّ في الحديث فهي تناسب سابقتها مناسبة موضوعية.

(تنبيه): أفادت هذه السورة أنّ الكافر يُعطى كتابه يوم القيامة وراء ظهره، وهي فائدة زائدة على ما أفاده غيرها من السور من إعطائه كتابه بشماله. وعلى هذا فالكافر في الآخرة يُعطى كتابه بشماله من وراء ظهره، والله تعالى أعلم.

٨٥- ﴿سورة البروج﴾

تناسب سابقتها في ذكر يوم القيامة ﴿وَأَسْمَاءُ ذَاتُ الْبُرُوجِ ①﴾ وَلَيَوْمِ الْمَوْعُودِ ﴿البروج: ١ - ٢﴾ يوم القيامة.

وفي ذكر عذاب الكفار ونعيم المؤمنين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَتَنَّا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ⑩﴾ إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ ﴿البروج: ١٠ - ١١﴾.

٨٦- ﴿سورة الطارق﴾

تناسب سابقتها في ذكر يوم البعث: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ (٨) ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ (٩)
 فَأَلَّهُ مِنْ قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ﴾ [الطارق: ٨ - ١٠]، وفي وصف القرآن، هناك ﴿بَلْ هُوَ قُرْآنٌ
 مَجِيدٌ﴾ (١١) ﴿فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ﴾ [البروج: ٢١ - ٢٢]، وهنا ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ﴾ (١٣) ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾
 [الطارق: ١٣ - ١٤].

٨٧- ﴿سورة الأعلى﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى ردَّ على المشركين في السورة السابقة قولهم:
 لا يرجع الإنسان بعد موته: ﴿إِنَّهُ عَلَى رَجْعِهِ لَقَادِرٌ﴾ (٨) ﴿يَوْمَ تُبْلَى السَّرَائِرُ﴾ [الطارق: ٨ - ٩]
 وقولهم في القرآن: سِحْرٌ وَكُهَانَةٌ: ﴿وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الرَّجْعِ﴾ (١١) ﴿وَالْأَرْضَ ذَاتِ الصَّدْعِ﴾ (١٣) ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ
 فَصْلٍ﴾ (١٣) ﴿وَمَا هُوَ بِالْهَزْلِ﴾ [الطارق: ١١ - ١٤]، وقول الكفار المذكور يلزم منه نسبة
 النقص إلى الله تعالى بتكذيبه في البعث، ووصف كلامه بالكهانة والسحر.
 فافتتح هذه السورة بالأمر بتسبيحه أي تنزيهه سبحانه عن كل نقص، مثبتاً
 علوه وقدرته التامة، وحكمته في أفعاله: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ (١) ﴿الَّذِي خَلَقَ
 فَسَوَّى﴾ [الأعلى: ١ - ٢] الآيات.

وأيضاً فقد قال في السورة السابقة يأمر الإنسان بالنظر في أصل خلقه:
 ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ﴾ (٥) ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ﴾ (٦) ﴿يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ﴾ [الطارق: ٥
 - ٧] فأشار هنا بصفتي: ﴿الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى﴾ (٢) ﴿وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى﴾ [الأعلى: ٢ - ٣] إلى

أنه تعالى خلق من الماء الدافق خلقاً سوياً، وقدر له ما يصلحه، فهداه إليه، وعرفه وجه الانتفاع به، وحذف مفعول خلق لإرادة التعميم في الإنسان والحيوان، ومن أراد أن يعرف ما تشير إليه هذه الآية من حقائق وأسرار، فليقرأ عِلْمَ الحيوان وعِلْمَ الأحياء^(١).

٨٨- ﴿سورة الغاشية﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى أخبر في السورة السابقة أن الناس يُؤثرون الحياة الدنيا على الآخرة: ﴿بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ۖ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ [الأعلى: ١٦ - ١٧].

فأراد في هذه السورة أن يستنهض همهم إلى طلب الآخرة ويحذرهم هول يوم القيامة: ﴿هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ﴾ [الغاشية: ١] الآيات. (تنبيه): فتحت السورة بيوم القيامة كما مر، وخُتمت به: ﴿إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ﴾ [٢٥] ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ﴿[الغاشية: ٢٥ - ٢٦] فتناسب مطلعها ومقطعها.

٨٩- ﴿سورة الفجر﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى أمر نبيه في السورة السابقة بتذكير الكفار، وأوعدهم بالعذاب: ﴿فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ ۚ لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ [٢٢] إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ ﴿٢٣﴾ فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ﴿[الغاشية: ٢١ - ٢٤] فذكر هنا

(١) علم الأحياء يبحث عن الكائنات الحية من إنسان وحيوان ونبات من حيث نموها وبناءها وتغذيتها وتنفسها ونشاطها وحركاتها وتكاثرها وتوالدها.

أنه أهلك كفارًا كانوا أشد من كفار مكة وأقوى منهم: ﴿أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ﴿٦﴾ إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ ﴿٧﴾ الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ ﴿٨﴾ وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ ﴿٩﴾ وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ ﴿١٠﴾ الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ ﴿١١﴾ فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفُسَادَ ﴿١٢﴾ فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ ﴿١٣﴾ إِنَّ رَبَّكَ لَيَالْمِرْصَادِ ﴿الفجر: ٦ - ١٤﴾ فما أصاب هؤلاء من الهلاك والعذاب، ليس يبيد من أولئك، والله تعالى أعلم.

٩٠- ﴿سورة البلد﴾

ذكر الله تعالى في السورة السابقة اهتمام الإنسان بالدنيا، وحبّه للمال، وإهماله للطاعة، ولما يفيد في الآخرة: ﴿فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْنَلَهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴿١٥﴾ وَأَمَّا إِذَا مَا ابْنَلَهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهْنَنِ ﴿١٦﴾ كَلَّا ﴿الفجر: ١٥ - ١٧﴾ ردع للإنسان عن هذا القول، ثم وجه الخطاب للكفار الذين كانوا يرون بسط الرزق إكرامًا وتقديره إهانة ﴿بَلْ ﴿الفجر: ١٧﴾ حين يكرمكم الله بالمال ﴿لَا تُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ ﴿١٧﴾ وَلَا تَحْضُرُونَ عَلَى طَعَامِ الْمَسْكِينِ ﴿١٨﴾ وَتَأْكُلُونَ الثَّرَاثَ أَكْلًا لَمًّا ﴿١٩﴾ وَتُحِبُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا ﴿الفجر: ١٧ - ٢٠﴾ فأعاد الكلام هنا على الإنسان، وأخبر أنه خلق في مكابدة المشاق والشدائد، وأنه يتباهى بكثرة ما أنفقه في شهواته ولم ينفقه في طاعة الله ورضاه ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ ﴿١﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَنْ يَقْدَرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ ﴿٥﴾ يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَا لَا لَبْدًا ﴿٦﴾ أَيْحَسِبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ ﴿٧﴾ أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ ﴿٨﴾ وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ ﴿٩﴾ وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ ﴿١٠﴾ فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ ﴿١١﴾ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ ﴿١٢﴾ فَكُ رَقَبَةً ﴿١٣﴾ أَوْ إِطْعَمَهُ فِي يَوْمٍ

ذِي مَسْغَبَةٍ ﴿١٦﴾ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ ﴿١٥﴾ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴿١٤﴾ [البلد: ٤ - ١٦].

فسجلت السورتان على الإنسان حبه للدنيا وتركه للآخرة، وبينت هذه السورة أن الإنسان المتحدث عنه فيها هو الكافر ﴿ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ﴾ [البلد: ١٧] وهذه مناسبة واضحة.

٩١- ﴿سورة الشمس﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى يُبَيِّنُ في السورة السابقة أصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة، فذكر هنا أصحاب الميمنة بوصف الفلاح، وأصحاب المشأمة بوصف الخيبة: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ ﴿١﴾ وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا﴾ [الشمس: ٩ - ١٠] فيستفاد مما هناك معنى هنا أن أصحاب الميمنة مفلحون أي: فائزون لدخولهم الجنة. وأصحاب المشأمة خائبون أي: خاسرون لدخولهم النار، والله تعالى أعلم.

٩٢- ﴿سورة الليل﴾

تناسب هذه السورة سابقتها في تقسيم الناس إلى قسمين: مؤمنٌ وهو المُفْلِحُ مُيَسَّرٌ لِلْجَنَّةِ وهي اليُسْرَى، وكافرٌ وهو الخائب مُيَسَّرٌ لِلنَّارِ، وهي العُسْرَى. ﴿وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَى﴾ ﴿١﴾ وَالنَّهَارُ إِذَا تَجَلَّى﴾ ﴿٢﴾ وَمَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى﴾ ﴿٣﴾ إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّى﴾ ﴿٤﴾ فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَانْتَفَى﴾ ﴿٥﴾ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى﴾ [الليل: ١ - ٦] بالملة الحسنَى وهي ملة الإسلام: ﴿فَسَنِّيَرُهُ لِلْيُسْرَى﴾ ﴿٧﴾ وَأَمَّا مَنْ خَلَّ وَأَسْتَفَى﴾ ﴿٨﴾ وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى﴾ ﴿٩﴾ فَسَنِّيَرُهُ لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: ٧ - ١٠].

٩٣- ﴿سورة الضحى﴾

ذكر الله في السورة السابقة أنَّ المصدِّق بملة الإسلام مُيسَّرٌ للجنة، وختمها بذكر ما أعدَّه من الثواب لأول رجلٍ أسلم من هذه الأمة وهو أبو بكرٍ الصِّديق رضي الله عنه: ﴿وَسَيَجْنِبُهَا الْأَنْفَى (١٧) الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّى (١٨) وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى (١٩) إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِهِ الْأَعْلَى (٢٠) وَلَسَوْفَ يَرْضَى﴾ [الليل: ١٧ - ٢١] فناسب أن تكون هذه السورة في فضل النبيِّ الأكرم والرسول الأعظم إيداناً بأن شرف التابع هناك لشرف المتبوع هنا والله تعالى أعلم.

(تنبيه): أول من أسلم على الإطلاق خديجة رضي الله عنها، وتلاها عليٌّ عليه السَّلام؛ لأنه كان يتربَّى في بيت النبيِّ عليه الصَّلاة والسَّلام، وكان عمره يوم أسلم ثمان سنين تقريباً، ولم يسجد لصنم قطُّ، ولذا قيل عنه: كَرَّمَ الله وجهه.

٩٤- ﴿سورة الشرح﴾

نفى الله تعالى في السورة السابقة، ترك نبيّه وقلاءه؛ ردّاً لدعوى بعض المشركين ذلك، وامتنَّ عليه ببعض نعم أنعم عليه بها قبل النبوة، ثمَّ قال له: ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ [الضحى: ١١].

فذكر هنا نعمًا منحه إياها في بدء نبوته وبعدها، وهي: شرح صدره، ووضع وزره، ورفع ذكره، وتيسير العسير له. فالسورتان متناسبتان في الموضوع متقاسمتان بيان فضل النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم.

موازنة بين نبينا وبين موسى وإبراهيم عليهم الصلاة والسلام

موسى طلب من الله أن يشرح صدره ويسر أمره: ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي﴾ (٢٥) ﴿وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ [طه: ٢٥ - ٢٦].

وإبراهيم طلب أن يجعل له ذكراً في الآخرين أي في هذه الأمة: ﴿وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ [الشعراء: ٨٤].

ونبينا أعطاه الله ذلك من غير طلب: ﴿أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ﴾ (١) ﴿وَوَضَعْنَا عَنكَ وَزْرَكَ﴾ (٢) ﴿الَّذِي أَنتَقَضَ ظَهْرَكَ﴾ (٣) ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ (٤) ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ [الشرح: ١ - ٥] وهذا مما يدل على رفعة نبينا صلى الله عليه وآله وسلم.

٩٥- ﴿سورة التين﴾

امتنَّ الله تعالى على نبيه في السورة السابقة بخصال شرفه بها، فناسب أن يشرف بلده الذي نشأ فيه، فأقسم به تشريفاً له: ﴿وَالَّتَيْنِ وَالزَّيْتُونَ﴾ (١) ﴿وَطُورِ سِينِينَ﴾ (٢) ﴿وَهَذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ﴾ [التين: ١ - ٣] مكة.

٩٦- ﴿سورة العلق﴾

مناسبة هذه السورة لما قبلها: أن الله تعالى أنكر في السورة السابقة على الكفار تكذيبهم بالبعث: ﴿فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدَ بِالْدِّينِ﴾ [التين: ٧].
و الخطاب للمكذب بالبعث، والاستفهام إنكاري، فصرح هنا بالبعث وأكد وقوعه: ﴿إِنَّا إِلَهُكَ الرَّجِيُّ﴾ [العلق: ٨].

(تنبيه): قال بعض العلماء: سورة ﴿أَقْرَأْ﴾ مشتملة على نظير ما اشتملت عليه الفاتحة من براعة الاستهلال لكونها أول ما نزل فإن فيها الأمر بالقراءة والبدء فيها باسم الله وفيه الإشارة إلى علم الأحكام^(١) وفيها ما يتعلق بتوحيد الرب وإثبات ذاته وصفة من صفات ذاته وصفة فعل. و في هذه الإشارة إلى أصول الدين وفيها ما يتعلق بالأخبار من قوله: ﴿عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ﴾ [العلق: ٥]، ولهذا قيل: إنها جديرة أن تسمّى عنوان القرآن؛ لأن عنوان الكتاب يجمع مقاصده بعبارة وجيزة في أوله.

٩٧- ﴿سورة القدر﴾

افتتحت السورة السابقة بأمر النبي عليه الصّلاة والسّلام بالقراءة: ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ﴾ [العلق: ١]، فناسب أن يذكر في هذه السورة إنزال القرآن المأمور بقراءته ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ [القدر: ١]. و قال أبو جعفر بن الزبير في البرهان: حكى الخطابي أنّ الصحابة لما اجتمعوا على القرآن وضعوا سورة القدر عقب العلة استدلوا بذلك على أن المراد بهاء الكناية في قوله: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ الإشارة إلى قوله:

(١) لأن معنى ﴿أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ﴾ اقرأ مبتدئاً باسم ربك، أي قل: باسم الله، وهذا حكم شرعي يشير إلى أحكام تأتي بعده وقوله: ﴿رَبِّكَ﴾ إثبات لذات الله واتصافه بالربوبية، وهو إشارة إلى التوحيد، و﴿الْأَكْرَمُ﴾ صفة ذاتية و﴿الَّذِي خَلَقَ﴾ صفة فعل، وذلك إشارة إلى أصول الدين.

﴿أَفْرَأَ﴾ قال القاضي أبو بكر بن العربي وهذا بديعٌ جدًا.

٩٨- ﴿سورة البينة﴾

مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى أخبر في السورة السابقة بإنزال القرآن، فذكر هنا ما كان عليه الفريقان من الكفار، مشركين وكتابين كانوا يقولون: لا نزال على ديننا حتى يأتينا الرسول الموعود في آخر الزمان يتلو صحفًا مطهرة، هي القرآن: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ مُنْفَكِينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ﴾ ﴿١﴾ رَسُولٌ مِّنَ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً ﴿البينة: ١ - ٢﴾، ثُمَّ بعد مجيئه وتلاوته للقرآن الذي أنزل عليه، تفرّق فيه أهل الكتاب - وتبعهم المشركون - فكفر معظمهم حسدًا وبغيًا. وآمن من سبقت له السعادة: ﴿وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۖ﴾ ﴿البينة: ٤﴾، وهذه مناسبة ظاهرة والله تعالى أعلم.

٩٩- ﴿سورة الزلزلة﴾

ذكر في السورة السابقة جزاء الكفار والمؤمنين: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ ۖ﴾ ﴿١﴾ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ۖ﴾ ﴿البينة: ٦ - ٧﴾.

فناسب أن يذكر هنا يوم القيامة، وما يسبقه من شدّة؛ لأن بعده يصير المؤمنون إلى الجنة، والكفار إلى النار: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۖ﴾ ﴿١﴾ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۖ﴾ ﴿٢﴾ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا ۖ﴾ ﴿٣﴾ يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا ۖ﴾ ﴿٤﴾ بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا

﴿٥﴾ يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ النَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُسْرُوا أَعْمَلَهُمْ ﴿٦﴾ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿٨﴾ [الزلزلة: ١ - ٨].

(تنبيه): ورد في حديث ضعّفه الترمذيّ عن ابن عبّاسٍ مرفوعاً: «(إذا زُلْزِلَتْ) تَعْدِلُ نِصْفَ الْقُرْآنِ، (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) تَعْدِلُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ، (وَقُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ) تَعْدِلُ رُبْعَ الْقُرْآنِ».

وجاء في حديثٍ آخر حسنّه الترمذيّ وفيه كلام: أنها -يعني إذا زلزلت- تعدل ربع القرآن.

قال ناصر الدين بن الميلى المالكي الشاذلي في توجيه الحديثين: أحكام القرآن تنقسم إلى أحكام الدنيا وأحكام الآخرة، وهذه السورة تشتمل على أحكام الآخرة كلها إجمالاً وزادت على القارعة بإخراج الأثقال وتحديث الأخبار. وأما تسميتها في الحديث الآخر ربعاً فلأن الإيمان بالبعث ربع الإيمان في الحديث الذي رواه الترمذيّ: «لا يؤمن عبدٌ حتى يؤمن بأربع: يشهد أن لا إله إلا الله وأنى رسول الله بعثني بالحق، ويؤمن بالموت، ويؤمن بالبعث بعد الموت، ويؤمن بالقدر». فافتضى هذا الحديث أن الإيمان بالبعث الذي قرّره هذه السورة ربع الإيمان الكامل الذي دعا إليه القرآن.

١٠٠- ﴿سورة العاديات﴾

تناسب سابقتها في ذكر البعث أيضاً: ﴿أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ﴾ ﴿١﴾

وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ ﴿١٠﴾ إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَّخَبِيرٌ ﴿١١﴾ [العاديات: ٩ - ١١].

١٠١- ﴿سورة القارعة﴾

تناسب سابقتها أيضاً في ذكر يوم القيامة، مع إفادة تسميته بالقارعة؛ لأنها تفرع النفوس بأهوالها وشدائدها. والله تعالى أعلم.

١٠٢- ﴿سورة التكاثر﴾

مناسبتها لما قبلها: أنه تعالى ذكر فيما مر أهوال يوم القيامة، فذم هنا اللاهين عنها، قاله الصاوي في حاشية "تفسير الجلالين".

(تنبيه): روى الحاكم بإسنادٍ فيه مجهول عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية في كل يوم؟». قالوا: ومن يستطيع ذلك؟ قال: «أما يستطيع أحدكم أن يقرأ أهلكم التكاثر؟». قال الناصر بن الميلاق: إنَّ القرآن ستة آلاف آية ومائتا آية وكسر، فإذا تركنا الكسر كان الألف سدس القرآن وهذه السورة تشتمل على سدس مقاصد القرآن، فإنها -فيما ذكره الغزالي- ستة: ثلاث مهمة، وثلاث متممة -وتقدمت في سورة الفاتحة- وأحدها معرفة الآخرة المشتمل عليه السورة، والتعبير عن هذا المعنى بألف آية أفخم وأجل وأضخم من التعبير بالسدس.

١٠٣- ﴿سورة العصر﴾

مناسبتها لما قبلها: أنه تعالى ذمَّ في تلك، اللاهين عن يوم القيامة بالمال والمعاصي واتباع الشهوات فذكر هنا أنَّ اللهو بذلك يعمُّ جنس الإنسان فسمَّاه خُسْرًا إِلَّا الْمُؤْمِنِينَ: ﴿وَالْعَصْرِ ۝١ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ۝٢ إِلَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَّصُوا بِالحَقِّ وَتَوَّصُوا بِالصَّبْرِ﴾ [العصر: ١ - ٣].

١٠٤- ﴿سورة الهمزة﴾

مناسبتها لما قبلها: أنه تعالى لما قال فيما سبق ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِفِي خُسْرٍ﴾ [العصر: ٢]، بين هنا حال الخاسرين ومآلهم. قاله الصاوي.

١٠٥- ﴿سورة الفيل﴾

تناسب سابقتها في بيان مآل بعض الخاسرين وهم أصحاب الفيل خصوصاً بالذكر؛ لاجترائهم على حرم الله تعالى.

١٠٦- ﴿سورة قريش﴾

إن قلنا إنَّ ﴿لَا يَلْفُ﴾ متعلق بآخر السورة السابقة، والمعنى: فجعلهم كعصف مأكول، ليبقى إيلاف قريش رحلتي الشتاء والصيف، فالسورتان مرتبطتان. وقد كان بعدهما أبي بن كعب وجعفر الصادق وأبو نهيك سورة واحدة. وإن قلنا: إنه متعلق بالأمر بعده ﴿فَلْيَعْبُدُوا﴾ فالمناسبة بينهما في قوله ﴿وَأَمَّنَّهُمْ مِّنْ خَوْفٍ﴾ [قريش: ٤]، والمعنى: فليعبدوا الله الذي آمنهم من جيش الفيل، وقد كانوا خائفين منه، والله تعالى أعلم.

١٠٧- ﴿سورة الماعون﴾

هذه السورة فيها سبع آيات: ثلاث منها نزلت في وصف كفار مكة، ووجه مناسبتها لما قبلها: أن الله تعالى امتنَّ على قريش بأنه أطعمهم من جوع، وآمنهم من خوف، وأمرهم أن يعبدوه شكرًا على ذلك. فذمهم هنا بأنهم

يكذبون بالدين، ويدفعون اليتيم دفعًا عنيفًا، ولا يبذلون الطعام للمسكين الجائع، وهو ضد ما أمرهم الله، بل ضد ما يقتضيه شكر نعمة الإطعام والأمن. أمّا الأربع الباقية فإنها نزلت في المنافقين الذين يظهرون الصّلاة والعبادة رياءً وسمعةً، وهم في الباطن مثل كفّار مكّة، يكذبون بالدين ويتحلّون بها لا يصح التحلّي به.

١٠٨- ﴿سورة الكوثر﴾

ذمّ الله تعالى في السورة السابقة الكفّار على تكذيبهم بالدين وبخلهم بإطعام المسكين، فأخبر هنا بكرمه الذي أكرم به نبيّه، وسلّاه بذلك عن تكذيب قومه وإيذائهم، وأمره بالصّلاة والنّحر أي لإطعام المساكين، على عكس ما عليه الكفّار من البخل وترك عبادة الله تعالى.

و قال بعض العلماء: من لطائف سورة الكوثر أنها كالمقابلة للتي قبلها: لأن السابقة وصف الله فيها المنافق بأربعة أمور: البخل، وترك الصّلاة، والرياء فيها، ومنع الزكاة.

فذكر في مقابلة البخل: ﴿إِنَّا أَعْطَيْنَكَ الْكَوْثَرَ﴾ أي الخير الكثير، وفي مقابلة ترك الصّلاة ﴿فَصَلِّ﴾ أي دُم عليها، وفي مقابلة الرّياء ﴿لِرَبِّكَ﴾ أي لرضاه لا للناس، وفي مقابلة منع الماعون ﴿وَأَنْحَرْ﴾ [الكوثر: ١-٢] وأراد به التصدق بلحم الأضاحي.

قلت: فحاله صلّى الله عليه وآله وسلّم يباين حالهم غاية المباينة. ولهذا والله

أعلم أمره في:

١٠٩- ﴿سورة الكافرون﴾

أن يخبرهم بأنه لا صلة بينه وبينهم، لأنه يعبد الله وحده، وهم يعبدون غيره، ودينه التوحيد، ودينهم الشرك.

(تنبيه): روى الترمذي والبيهقي وغيرهما من طريق سلمة بن وردان عن أنس، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لرجل من أصحابه: «هل تزوّجت؟» قال: لا والله يا رسول الله، ولا عندي ما أتزوّج به. قال: «أليس معك قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ؟» قال: بلى. قال: «ثُلُثُ الْقُرْآنِ»، قال: «أليس معك إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ؟» قال: بلى. قال: «رُبُعُ الْقُرْآنِ»، قال: «أليس معك قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ؟» قال: بلى. قال: «أليس معك إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ؟» قال: بلى، قال: «رُبُعُ الْقُرْآنِ، تزوّج تزوّج». حسّنه الترمذي.

لكن سلمة ضعيف، قال أبو حاتم: «ليس بالقوي»، عامّة ما عنده عن أنسٍ منكرٌ». وقال ابن معين: «ليس حديثه بذلك»، من هنا تكلم مسلمٌ في هذا الحديث في كتاب "التمييز". وسيأتي توجيه كون هذه السورة ربع القرآن بحول الله تعالى.

١١٠- ﴿سورة النصر﴾

لما أياس الله نبيه من الكفار والمنافقين، وقطع كلّ صلة بينه وبينهم فيما يتعلّق بعبادة الله وتوحيده، بشره هنا بمجى نصر الله وفتحه، وبانتشار دينه، ودخول الناس فيه أفواجا، وهذه مناسبة ظاهرة، والله تعالى أعلم.

١١١- ﴿سورة تبت﴾

لما بَشَّرَ الله نبيَّه في السورة السابقة بنصره ونَشْرَ دينه، ناسب أن يُبَشِّرَ هنا بهلاك عدوِّين عنيدين من أشد أعدائه طالما قاسى من إيذائهما وسبهما؛ ولهذا أفرد الله هذه السورة للبشارة بهلاكهما وخسرانهما، إكرامًا لنبيِّه، وانتقامًا له من أعدائه، والله تعالى أعلم.

١١٢- ﴿سورة الإخلاص﴾

كان العرب يجمعون المال عدَّة لنوائب الزمان وحوادث الدهر، ويطلبون البنين لمكاثرة الخصوم ومحاربة الأعداء، فذكر الله في السورة السابقة أن أبا لهب حين نزل به الهلاك والخسار لم ينفعه ماله ولا ما كسب من أولاد، وقد كان يعتزُّ بهما على عادة قومه وعشيرته، فنزَّه الله تعالى نفسه هنا عن مشابهة خلقه، فلا ولد له ولا والد، ولا يماثله أحد، سبحانه وتعالى.

وقال بعض العلماء في المناسبة بين السورتين: التوازن في اللفظ بين آخر السابقة، وأول هذه؛ أي بين «مسد» و«أحد»، وهذه مناسبة لفظية.

(تنبيه): ثبت في "الصحيحين" وغيرهما من طرق: أن النبيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ». واختلف في معنى الحديث وتوجيه كونها ثلث القرآن. فقيل: لأن القرآن يشتمل على شرائع، وقصص، وصفات، وهذه السورة كلها صفات، فكانت ثلثا بهذا الاعتبار.

وقال الغزالي في "الجواهر": «معارف القرآن المهمة ثلاث: معرفة التوحيد، والصراط المستقيم، والآخرة، وهي مشتملة على الأول فكانت ثلثًا».

وقال أيضًا فيما نقله عنه الرازي: «القرآن يشتمل على البراهين القاطعة على وجود الله تعالى ووحدانيته، وصفاته: إمّا صفات الحقيقة، وإمّا صفات الفعل، وإمّا صفات الحكم، فهذه ثلاثة أمور. وهذه السورة تشتمل على صفات الحقيقة، فهي ثلث».

وقال الجويني: «المطالب التي في القرآن، معظمها الأصول الثلاثة التي بها يصح الإسلام، ويحصل الإيمان؛ وهي معرفة الله، والاعتراف بصدق رسوله، واعتقاد القيام بين يدي الله تعالى. فإن من عرف أن الله واحدٌ، وأن الرسول صادقٌ، وأن الدين واقعٌ، صار مؤمنًا حقًا، ومن أنكر شيئًا منها كفر قطعًا، وهذه السورة تفيد الأصل الأول، فهي ثلث القرآن من هذا الوجه».

وقيل القرآن قسمان: خبر، وإنشاء، والخبر قسمان: خبر عن الخالق، وخبر عن المخلوق، فهذه ثلاثة أثلاث، وهذه السورة أخلصت الخبر عن الخالق، فهي بهذا الاعتبار ثلث.

وقال ناصر الدين بن الملق في توجيه الحديث وحديث الكافرون، مع أن كلاً منهما يسمى الإخلاص: «إن (سورة الإخلاص) اشتملت من صفات الله تعالى على ما لم تشتمل عليه (الكافرون)، وأيضًا فالتوحيد إثبات إلهية المعبود وتقديسه، ونفي إلهية ما سواه. وقد صرّحت (الإخلاص) بالإثبات والتقديس، ولوحت إلى نفي عبادة غيره، و(الكافرون) صرّحت بالنفي، ولوحت بالإثبات والتقديس، فكان بين الرتبتين من التصريحين والتلويحين، ما بين الثلث والرابع.

وقيل: تعدل ثلث القرآن في الثواب، وهذا هو المشهور عند الناس، لكن

ضَعَفَهُ أَبُو الْوَفَاءِ بْنُ عَقِيلِ الْحَنْبَلِيُّ، وَقَالَ: لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى أَنَّ مَنْ قَرَأَهَا فَلَهُ أَجْرُ ثَلَاثِ الْقُرْآنِ، لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «مَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ فَلَهُ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ».

وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي "الْتَمْهِيدِ": «السَّكُوتُ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ أَفْضَلُ مِنَ الْكَلَامِ فِيهَا، وَأَسْلَمٌ».

ثُمَّ رَوَى بِإِسْنَادِهِ إِلَى إِسْحَاقَ بْنِ مَنْصُورٍ، قَالَ: قُلْتُ لِأَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ: قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعْدِلُ ثُلُثَ الْقُرْآنِ» مَا وَجْهُهُ؟ فَلَمْ يَقُمْ لِي فِيهَا عَلَى أَمْرٍ.

وَقَالَ لِي إِسْحَاقُ بْنُ رَاهُوِيَةَ: مَعْنَاهُ: أَنَّ اللَّهَ لَمَّا فَضَّلَ كَلَامَهُ عَلَى سَائِرِ الْكَلَامِ، جَعَلَ لِبَعْضِهِ أَيْضًا فَضْلًا فِي الثَّوَابِ لِمَنْ قَرَأَهُ، تَحْرِيسًا عَلَى تَعْلِيمِهِ، لَا أَنَّ مَنْ قَرَأَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، كَانَ كَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ جَمِيعَهُ، هَذَا لَا يَسْتَقِيمُ، وَلَوْ قَرَأَهَا مِائَتِي مَرَّةً.

١١٣ - ﴿سُورَةُ الْفُلُقِ﴾

لَمَّا بَيَّنَّ فِيهَا سَبْقَ أَنَّهُ الصِّمْدُ، أَيِ الْمَقْصُودِ فِي كُلِّ أَمْرٍ، أَرْشَدَ هُنَا إِلَى الْإِلْتِجَاءِ إِلَيْهِ، وَالِاسْتِعَاذَةِ بِهِ مِنْ شُرُورِ خَلْقِهِ.

١١٤ - ﴿سُورَةُ النَّاسِ﴾

تَنَاسَبَ سَابِقَتُهَا فِي الْإِسْتِعَاذَةِ، وَخُصِّتْ بِالِاسْتِعَاذَةِ مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ؛ لِعَظَمِ ضَرَرِهِ، وَلِجَرِيَانِهِ مِنَ الْإِنْسَانِ مَجْرَى الدَّمِ، كَمَا ثَبَتَ فِي الْحَدِيثِ. نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ، وَنَسْأَلُهُ الْعَصْمَةَ مِنْ ضَرَرِهِ.

خاتمة وفيها مسألتان

المسألة الأولى: في فواتح السور

ألف فيها ابن أبي الأصبع كتاباً سماه "الخواطر السوانح في أسرار الفواتح". قال أهل البيان: من البلاغة حسن الابتداء، وهو أن يتأق في أول الكلام، لأنه أول ما يقرع السمع، فإن كان محرراً، أقبل السامع على الكلام ووعاه، وإلا أعرض عنه، ولو كان الباقي في نهاية الحسن، فينبغي أن يؤتى فيه بأعذب لفظ وأجزل وأرقه وأسلسه، وأحسنه نظماً وسبكاً، وأصحّه معنى، وأوضحه وأخلاه من التعقيد والتقديم والتأخير الملبس أو الذي لا يناسب.

قالوا: وقد أنت جميع فواتح السور على أحسن الوجوه، وأبلغها وأكملها، كالتحميدات وحروف الهجاء والنداء وغير ذلك.

وبيان ذلك - على ما جمعه أبو شامة في كتاب "المرشد الوجيز في علوم تتعلّق بالقرآن العزيز" -: أن الله تعالى افتتح سور القرآن بعشرة أنواع من الكلام، لا يخرج شيء من السور عنها:

الأول: الثناء عليه تعالى، والثناء قسمان: إثبات لصفات الكمال، ونفي وتنزيه عن صفات النقص.

فالأول: التحميد، في خمس سور: (الفاتحة) و(الأنعام) و(الكهف) و(سبا) و(فاطر)، وتبارك في سورتين: (الفرقان) و(الملك).

والثاني: التسبيح، في سبع سور، قال الكرمانى في "متشابه القرآن": التسبيح كلمة استأثر الله بها، فبدأ بالمصدر في (بني إسرائيل)؛ لأنه الأصل، ثمّ بالماضي في (الحديد) و(الحشر) و(الصف)؛ لأنه أسبق الزمانين، ثمّ بالمضارع في (الجمعة)

و(التغابن)، ثم بالأمر في (الأعلى) استيعاباً لهذه الكلمة من جميع جهاتها.

الثاني: حروف التهجي، في تسع وعشرين سورة: (البقرة) و(آل عمران) و(الأعراف) و(يونس) و(هود) و(يوسف) و(الرعد) و(إبراهيم) و(الحجر) و(مريم) و(طه) و(الشعراء) و(النمل) و(القصاص) و(العنكبوت) و(الرؤم) و(لقمان) و(السجدة) و(يس) و(ص) و(غافر) و(فصلت) و(الشورى) و(الزخرف) و(الدخان) و(الجن) و(الأنعام) و(الأنفال) و(التوبة).

الثالث: النداء، في عشر سور: خمس بندااء الرسول: (الأحزاب) و(الطلاق) و(التحریم) و(الزمر) و(المدثر).

وخمس بندااء الأمة: (النساء) و(المائدة) و(الحج) و(الحجرات) و(الممتحنة).

الرابع: الجمل الخبرية، في ثلاث وعشرين سورة: (الأنفال)، (التوبة)، (النحل)، (الأنبياء)، (المؤمنون)، (النور)، (الزمر)، (القتال)، (القمر)، (الرحمن)، (المجادلة)، (الحاقة)، (المعارج)، (نوح)، (القيامة)، (عبس)، (البند)، (القدر)، (البيئة)، (القارعة)، (أهك)، (الكوثر).

الخامس: القسم، في خمس عشرة سورة أقسم فيها بالملائكة وهي: (الصافات)، وسورتان بالأفلاك: (البروج) و(الطارق). وست سور بلوازمها: ف(النجم) قسم بالثريا، و(الفجر) بمبدأ النهار، و(الشمس) بآية النهار، و(الليل) بشرط الزمان، و(الضحى) بشرط النهار، و(العصر) بالشرط الآخر، أو بجمل الزمان، وسورتان بالهواء الذي هو أحد العناصر، و(الذاريات)، و(المرسلات)، وسورة بالتربة التي هي منها أيضاً وهي: و(الطور)، وسورة بالنبات وهي: و(التين)، وسورة بالحيوان الناطق وهي:

(والنَّازعات)، وسورة بالبهيم وهي: (والعاديات).

السادس: الشرط، في سبع سور: (الواقعة)، (المنافقون)، (التكوير)، (الانفطار)، (الانشقاق)، (الزُّلْزَلَة)، (النَّصْر).

السابع: الأمر، في ست سور: (الجِنّ)، (العَلَق)، (الكافرون)، (الإخلاص)، المعوذتان.

الثامن: الاستفهام، في ست سور: (الإنسان)، (النَّبَأ)، (الغاشية)، (الشرح)، (الفيل)، (الماعون).

التاسع: الدُّعاء، في ثلاث سور: (وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ)، (وَيْلٌ لِّكُلِّ هُمَزَةٍ)، (تَبَّتْ).

العاشر: التعليل، في (لإيلاف قريش).

قال أبو شامة: وما ذكرناه في قسم الدُّعاء، يجوز أن يذكر مع الخبر، وكذا الثناء كله خبر، إلَّا «سَبَّح»؛ فإنه يدخل في قسم الأمر، و«سبحانه» يحتمل الأمر والخبر: ونظم ذلك في بيتين فقال:

أَثْنَى عَلَى نَفْسِهِ سُبْحَانَهُ بِبُؤْسِ الْحَمْدِ وَالسَّلْبِ لَمَّا اسْتَفْتَحَ السُّورَا
وَالْأَمْرِ وَالشَّرْطِ النَّدَا التَّعْلِيلِ الدُّعَا حُرُوفِ التَّهَجِّيِ اسْتَفْهَمَ الْخَبَرَا

المسألة الثانية: في خواتيم السور

وهي مثل الفواتح في الحسن؛ لأنها آخر ما يَقْرَع السَّمْعُ^(١) ولهذا جاءت متضمنة للمعاني البديعة، مع إيدان السامع بانتهاء الكلام، حتى لا يبقى معه للنفوس تشوّف إلى ما يذكر بعده؛ لأنها بين أدعية ووصايا وفرائض وتحميد وتهليل ومواعظ ووعد ووعد، إلى غير ذلك.

كفصيل جملة المطلوب في خاتمة الفاتحة، إذ المطلوب الأعلى: الإيمان المحفوظ من المعاصي المسيئة لغضب الله والضلال. ففصل جملة ذلك بقوله: ﴿الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] والمراد: المؤمنون ولذلك أطلق الإنعام ولم يقيده ليتناول كلّ إنعام؛ لأن من أنعم الله عليه بنعمة الإيمان فقد أنعم عليه بكلّ نعمة؛ لأنها مستتبعة لجميع النعم.

ثمّ وصفهم بقوله: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧] يعني أنهم جمعوا بين النعم المطلقة وهي نعمة الإيمان، وبين السلامة من غضب الله تعالى والضلال المسيئين عن معاصيه وتعدّي حدوده.

وكالدعاء الذي اشتملت عليه الآيتان من آخر (سورة البقرة).

وكالوصايا التي ختمت بها (آل عمران): ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا﴾ [آل عمران: ٢٠٠] إلى آخر السورة.

وكالفرائض التي ختمت بها (سورة النساء)، وحسن الختم بها لما فيها من

(١) قال الخطيب القزويني في "الإيضاح": جميع فواتح السور وخواتمها؛ واردة على أحسن وجوه البلاغة وأكملها. يظهر ذلك بالتأمل فيها مع التدبّر لما تقدّم من الأصول.

أحكام الموت الذي هو آخر أمر كل حيٍّ، ولأنها آخر ما نزل من أحكام.
 وكالتبجيل والتعظيم الذي خُتمت به (المائدة)، وكالوعد والوعيد الذي
 خُتمت به (الأنعام)، وكالتحريض على العبادة بوصف حال الملائكة، الذي
 خُتمت به (الأعراف)، وكالحضُّ على الجهاد وصِلَّة الأرحام الذي خُتمت به
 (الأنفال)، وكوصف الرسول والتهليل للذين خُتمت بهما (التوبة)، وكتسليته
 عليه الصَّلَاة والسَّلَام التي خُتمت بها سورتا (يونس) و(هود)، وكوصف
 القرآن ومدحه الذي خُتمت به سورة (يوسف)، وكالوعد والردُّ على من
 كَذَّب الرسول اللذين خُتمت بهما سورة (الرَّعد)، وكالثناء على الله تعالى الذي
 خُتمت به (الإسراء)، ومثلها سورتا (الحجَّ) و(الحشر).

ومن أوضح ما آذن بالختام خاتمة إبراهيم: ﴿ هَذَا بَلَّغٌ لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ
 وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذَّكَّرُوا أُولَ الْأَلْبَابِ ﴾ [إبراهيم: ٥٢].

ومثلها خاتمة (الأحقاف): ﴿ بَلَّغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ ﴾
 [الأحقاف: ٣٥]. وكذا خاتمة (الحجر) بقوله تعالى: ﴿ وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ
 الْيَقِينُ ﴾ [الحجر: ٩٩] فُسِّرَ بالموت، وهذه الخاتمة في غاية البراعة.

وخاتمة (الشورى) مثلها: ﴿ إِلَّا إِلَى اللَّهِ نَصِيرُوا لَأُمُورُ ﴾ [الشورى: ٥٣].
 و(سورة الزلزلة) بدئت بوصف أهوال يوم القيامة، وخُتمت بقوله تعالى:
 ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ ﴿٧﴾ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا
 يَرَهُ ۖ ﴾ [الزلزلة: ٧ - ٨] وهي خاتمة في منتهى البراعة.

وكذلك خاتمة (سورة النصر)، فيها إيدان بالوفاة: ﴿ فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ

وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا ﴿٣﴾ [النصر: ٣] وهي خاتمة بديعة.

روى البخاري في "صحيحه" عن ابن عباس، قال: كان عمر رضي الله عنه يدخلني مع أشياخ بدر، فكأن بعضهم وجد في نفسه، فقال: لِمَ يدخل هذا معنا ولنا أبناء مثله؟! فقال عمر: إنه من قد علمتم. ثُمَّ دعاهم ذات يوم، فقال: ما تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ [النصر: ١]؟ فقال بعضهم: أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا جاء نصرنا وفتح علينا. وسكت بعضهم، فلم يقل شيئاً. فقال لي: أكذاك تقول يا ابن عباس؟ فقلت: لا. قال: فما تقول؟ قلت: هو أجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، أعلمه له. قال: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ وذلك علامة أجلك ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ فقال عمر رضي الله عنه: إني لا أعلم منها إلا ما تقول.

قلت: ولهذا كانت ربع القرآن كما جاء في الحديث السابق، أي ربع الإيمان الذي يدعو إليه القرآن. كما مر عن العارف ابن الملق في (سورة الزلزلة). وهكذا كل سورة تجد خاتمتها في غاية الحُسْن والبراعة، أحسن الله خاتمتنا بالوفاة على الإيمان، وفرج كربتنا، وجعلها كفارة لنا عما اقترفناه، ويُبِّض وجهنا يوم نلقاه.

كان الفراغ من تحريره مساء يوم الأربعاء الثالث من شهر ذي القعدة الحرام، من شهور سنة خمسٍ وثمانين وثلاثمائة وألف هجرية، أحسن الله خاتمتها، آمين.

تتميم

في وجوب مراعاة التناسق والترتيب بين السور

علمت ممّا مرّ في الكتاب ومقدّمته أنّ آيات القرآن الكريم وسوره تتسق في تناسب عجيب، وترتبط بعضها مع بعض في تأليفٍ بديعٍ غريبٍ، بحيث لو وضعت آية مكان غيرها أو سورة في غير موضعها، اختلّ الاتساق والتناسب، وتفكّك الارتباط والتألف.

وهذا ممّا اختصّ به القرآن العظيم، وكان وجهًا من وجوه إعجازه المتعدّدة، فينبغي لتاليه أن يراعي هذا المعنى في تلاوته، فلا يتنقل من سورة إلى تاليتها حتى يتمّها.

ومن هنا تدرك خطأ بعض المقرئين الذين ينتقلون من سورةٍ إلى غيرها، غير مراعين ذلك، فينما يتلو أحدهم سورة من السبع الطوال، أو المئين، ينتقل فجأة إلى سورة من طوال المفصل، أو قصاره، ولا يدرك ما في انتقاله من إخلال بالمناسبة المقصودة وفصم للارتباط المطلوب.

وإنما يدركه العلماء المتخصّصون في علوم القرآن، وتفهم أسرارهم، بل يشاهده أهل البصائر المنوّرة بنور المعرفة.

ذكر العارف الشعراي في ترجمة الشيخ محمد بن أحمد الفرغل من "طبقاته": "أنّ فقيهاً جلس عنده يقرأ القرآن، فنطّ الفقيه، فقال له الشيخ: نطّيت. فقال له: من أعلمك يا سيّدي وأنت لا تحفظ القرآن؟ فقال: كنت أرى نوراً متصلاً صاعداً إلى السماء، فانقطع النور ولم يتصل بما بعده.

وذكر لي سيّدنا الأستاذ الإمام الوالد رضي الله عنه: أنّ الوليّ الكبير السيّد الأستاذ الهاشمي بوزيد -من تلاميذ جدّنا القطب الكبير سيّدي الحاج أحمد- كان جالساً بمسجد بعد صلاة المغرب وجماعة يقرأون القرآن بصوت مرتفع، فانتقلوا من سورة إلى أخرى بسبب آية أشكلت عليهم، فصفق السيّد الهاشمي بيده ينبّههم إلى خطئهم، فتنبّهوا ورجعوا.

فسأله أحد الحاضرين كيف عرفت خطأهم وأنت لا تحفظ القرآن؟!

فقال: كنت أرى نوراً صاعداً مع تلاوتهم في استقامة واستواء، فلمّا انتقلوا حصل في النور اضطرابٌ، ووصل بعد انقطاع، فعرفت خطأهم. قلت: هذا من الكشف المؤيّد بالدليل، فالقرآن نورٌ حسيٌّ ومعنويٌّ، ومن أسمائه: النور، وإذا قُرئ في مكان غشيته سكينته ونور.

وقريبٌ من هذا أنّي كنت أُلقي دروساً حديثية، بأويش الحجر بجهة المنصورة، فذكر بعض الصالحين من المفتوح عليهم أنه كان يرى النور يخرج مع تلاوتي للحديث، منذ البدء في ذكر إسناده إلى الانتهاء منه.

٤ - مِنْحَةُ الرَّؤُوفِ الْمُعْطِي
بِبَيَانِ ضَعْفِ وَقُوفِ الشَّيْخِ الْهَبْطِيِّ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله الذي أنزل كتابه هدىً ورحمةً، وجعله شفاءً ونعمةً، والصلاة والسلام على سيدنا محمدٍ هادي الأمة، وكاشف الغمّة، ورضوان الله على آله ذوي الرُتب السنيّة وشرف الهمّة.

أمّا بعد: فإنّ الوقوف علّم من علوم القرآن الكريم عُني به الصحابة لتلقيهم إياه عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم واعتنى به العلماء فكتبوا فيه المؤلفات الكثيرة مثل كتاب "الوقف والابتداء" لابن الأنباري، وأبي جعفر النحاس، والداني، والزجاجي، والعماني، والسجاوندي، والأشُموني، وغيرهم.

روى البيهقي، عن ابن عمر قال: «لقد عشنا بُرْهةً من دهرنا وإنّ أحدنا ليؤتى الإيمان قبل القرآن، وتنزل السورة على محمدٍ صلّى الله عليه وآله وسلّم فتعلّم حلالها وحرامها، وما ينبغي أن يوقف عنده منها كما تتعلّمون أنتم القرآن اليوم، ولقد رأينا اليوم رجالاً يؤتى أحدهم القرآن قبل الإيمان، فيقرأ ما بين فاتحته إلى خاتمته ما يدري أمره ولا زجره، ولا ما ينبغي أن يوقف عنده منه».

ورواه أبو جعفر النحاس في كتاب "الوقف" بإسناده، وعلّق عليه بقوله: «فهذا الحديث يدل على أنهم كانوا يتعلّمون الأوقاف كما يتعلّمون القرآن، وقول ابن عمر: «لقد عشنا بُرْهةً من دهرنا». يدل على أنّ ذلك إجماع من الصحابة ثابت».

وقال ابن الأنباري: «من تمام معرفة القرآن معرفة الوقف والابتداء».

وقال النَّكْزَاوِيُّ: «باب: الوقف عظيم القَدْر، جليل الخطَر؛ لأنه لا يتأتَّى لأحدٍ معرفة معاني القرآن ولا استنباط الأدلة الشرعية منه إلا بمعرفة الفواصل». وصرَّحوا بأنه لا يقوم بالوقف إلا عالمٌ بالنحو والقراءات والتفسير والقصص.

لكن الشيخ الهَبْطِيُّ الذي عمل الوقف لم يقرأ هذه النصوص ولم يكن يعرف علم العربية ولا شيئاً مما اشترطوه لصحة الوقف، بل أقدم على عملية الوقف بحسب ما ظهر له من غير مراعاة للقواعد، فكان كثير من وقوفه من قبيل الممنوع؛ لأنه يفصل بين المبتدأ والخبر، وبين الفعل ومتعلِّقه، والفعل ونائبه، والمفعول، وحرف الجرِّ، وغير ذلك مما نبَّه في هذه الرسالة بحول الله تعالى.

والعَجَبُ العُجَابُ أنَّ أهل المغرب استعملوا هذه الوقوف منذ وقت صاحبها ومنشئها إلى وقتنا هذا، لم يفكّر عالمٌ منهم ولا باحثٌ أن يغيّر القبيح منها بالصحيح، حتى ظنَّ كثيرٌ من الناس، فيهم مثقفون وأهل علمٍ أن القرآن نزل بهذه الوقوف، بل قيل: إنَّ الهَبْطِيَّ رأى وقوفه في اللوح المحفوظ ومنه أخذها!

ولم يكن سكوت المغاربة على هذه الوقوف جهلاً بما فيها من فسادٍ - حسبما أعتقد - ولكن كان سكوتهم إهمالاً واستهانة لظنهم أن هذا موضوعٌ هيِّنٌ، مع غلبة التقليد عليهم وركونهم إلى ما ورثوه عن مضى خطأ كان أو صواباً، قبيحاً أو حسناً، ولهم قاعدة يسوِّغون بها جمودهم على التقليد وهي قولهم: «خطأ مشهورٌ خيرٌ من صوابٍ مهجورٍ».

وهذه الكلمة لا أصل لها في الدين ولا في العلم، بل هما يقدّمان الصواب مطلقاً ومن أظهر صواباً مهجوراً كان له ثواب إظهاره والعمل به.

ولما كانت وقوف الهبطي بالصفة التي ذكرتها من المنكر الذي يجب تغييره لأنها تُلحق بكلام الله خطأً يتنزّه عنه، وكان السكوت عن تغييرها إثماً يعم أهل العلم جميعاً بالمغرب، أردت أن أقوم بهذا الواجب عن نفسي وعنهم بتأليف هذه الرسالة التي أبين فيها - بحول الله - الوقوف القبيحة.

وأنا أعلم أن أفراداً من العامة وأشباههم ستأخذهم الحميّة للهبطي على حساب كلام الله تعالى فيرفعون عقيرتهم بدم عملي هذا، غير مدركين ما فيه من تنزيه القرآن عن الخطأ واللحن، بل قد يتجرأ بعضهم فيحاول تصحيحها بتقديرات متعسّفة لم تخف عليّ.

وأقول لهؤلاء: قد نصّ العلماء على أنه لا يجوز تخريج شيء من الآيات على تقديرات ضعيفة؛ لأن ذلك يؤدّي إلى أن يكون في القرآن ما ليس بفصيح وهذا خطيرٌ جداً؛ لأن القرآن ليس فيه إلّا الفصيح والأفصح، ولا أنبّه على جميع الوقوف المخطئة وإنما أنبّه على ما كان قبحه ظاهراً لا يخفى على متعلّم.

ثمّ استدركت بأنّ الشيخ المهدي الفاسي ألف رسالة في بيان وقوف الهبطي الضعيفة وغير الصحيحة.

١- ﴿سورة البقرة﴾

الآية الأولى: ﴿وَلَنَجْذِثَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوَةٍ وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾

[البقرة: ٩٦].

الوقف الصحيح على «أشركوا» كما في مصحف حفص، والآية واردة في اليهود، قال الزمخشري: «وفيها توبيخ عظيم؛ لأن الذين أشركوا لا يؤمنون بعاقبة ولا يعرفون إلا الحياة الدنيا، فحرصهم عليها لا يستبعد لأنها جنتهم، فإذا زاد عليهم في الحرص من له كتاب وهو مقرر بالجزاء كان حقيقاً بأعظم التوبيخ». اهـ.

ووقف الهبطي على لفظ: «حياة» وهو خطأ لم يختص به فقد قال بعض المفسرين: «المراد بالذين أشركوا المجوس، كانوا يقولون للملوكهم: عش ألف نيروز وألف مهرجان».

وضعه ابن جزي، قال في "تفسيره": ﴿وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ فيه وجهان: أحدهما: أن يكون معطوفاً على ما قبله فيوصل به، والمعنى أن اليهود أحرص على الحياة من الناس ومن الذين أشركوا، فحمل على المعنى كأنه قال: أحرص من الناس ومن الذين أشركوا، وخصّ الذين أشركوا بالذكر بعد دخولهم في عموم الناس؛ لأنهم لا يؤمنون بالآخرة بإفراط حبهم للحياة الدنيا. الآخر: أن يكون ﴿وَمَنْ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ ابتداء كلام فيوقف على ما قبله والمعنى: من الذي أشركوا قوم ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [البقرة: ٩٦]

فحذف الموصوف، وقيل أراد به المجوس؛ لأنهم يقولون للموكلهم عش ألف سنة. والأول أظهر؛ لأن الكلام إنما هو في اليهود، وعلى الثاني خرج الكلام عنهم». اهـ

وقال الإمام الرازي في "تفسيره" - بعد حكاية القولين -: «القول الأول أَوْلَى^(١) لأنه إذا كانت القصة في شأن اليهود خاصّة فالأليق بالظاهر أن يكون المراد: ولتجدنّ اليهود أحرص على الحياة من سائر الناس ومن الذين أشركوا، ليكون ذلك أبلغ في إبطال دعواهم وفي إظهار كذبهم في قولهم: إنّ الدار الآخرة لنا لا لغيرنا». اهـ

اختار هذا القول أيضًا ابن جرير الطبري، وهو المتعين الذي لا يجوز غيره في الآية، لوجهين:

الأول: أنه موافق لسياق الآيات السابقة واللاحقة، ومراعاة السياق واجبة، غفل عنها كثير من المفسرين فوقعوا بسبب ذلك في أغلاط نبّهت على بعضها في قصة داود عليه السلام، وهذا الموضع منها، وإن لم أنبه عليه هناك، فأى ارتباط بين تعجيز اليهود وتكذيبهم في دعواهم، وبين قول المجوس للموكلهم: عش ألف سنة؟!.

الثاني: أنّ حمل ﴿وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ على الابتداء يحتاج إلى تقدير موصوفٍ محذوفٍ وهو قوم أو أناس، والأصل عدم التقدير ولا ضرورة تدعو

(١) لفظ: «أَوْلَى» يستعمل في مثل هذا الموضع بمعنى أوجب، كقولهم: «الجمع بين الدليلين إذا أمكن أولى»، و«إذا احتمل الكلام التأكيد والتأسيس فالأخير أولى»، وهكذا.

إليه في هذا الموضع.

الثالث: أن حملها على الابتداء يوقع في الكلام اضطراباً وعدم تناسب، إذ بينما سياق الكلام على اليهود، ينتقل فجأة إلى المشركين ثم يعود إلى اليهود أيضاً، وكلام الله تعالى يمشي في تناسق وانتظام فهو منزّه عن هذا الاضطراب. ثم رجعت إلى "تفسير الجلالين" وهو يعتمد القول الصحيح في الآية فوجدته يقول: ﴿وَلَنَجْذِثَهُمْ﴾ لام قسم ﴿أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوٰةٍ﴾، أحرص ﴿مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ - المنكرين للبعث - عليها، لعلمهم بأن مصيرهم النار دون المشركين لإنكارهم له. اهـ.

وجملة ﴿يَوَدُّ أَحَدُهُمْ﴾ مستأنفة لبيان حرص اليهود على الحياة.

الآية الثانية: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠] الوقف على: «بالمعروف» أو «المتقين».

ووقف الهبطي على: «خيراً» ففصل بين الفعل وهو «كُتِبَ» المبني للمجهول ونائب الفاعل وهو «الوصية»، وتصحيحه يحتاج إلى تقدير فيه تكلف وخروج عن الظاهر لغير ضرورة ولا حاجة.

الآية الثالثة: ﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَفُضِيَ الْأَمْرُ﴾ [البقرة: ٢١٠] الوقف على: «الأمر» كما في مصحف حفص، ووقف الهبطي على: «الغمام» ففصل بين الفاعل والمعطوف عليه بلا داعٍ ولا موجب.

الآية الرابعة: ﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ النَّاسِ﴾ [البقرة: ٢٢٤] الوقف على: «الناس» كما في مصحف حفص وقالون، ووقف الهبطي على: «أيمانكم»، ففصل بين النهي والمنهي عنه، ويمكن تخريجه على وجوه ضعيفة، يتنزه عنها كلام الله تعالى.

الآية الخامسة: ﴿وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٢] الوقف على اسم الجلالة كما في مصحف حفص وقالون، ووقف الهبطي على: «يكتب»، وتخرجه يجعل الكاف في: «كما» متعلقة بقوله فليكتب. قلت: كما قال أبو حيان لأجل الفاء، قال: «ولأجل أنه لو كان متعلقاً بقوله: «فليكتب» لكان النظم: «فليكتب كما علمه الله»، ولا يحتاج إلى تقديم ما هو متأخر في المعنى». اهـ.

٢- ﴿سورة آل عمران﴾

الآية الأولى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧] الوقف على: «متشابهات» كما في مصحف حفص وقالون، وكلمة: «منه» خبرٌ مقدَّم، و«آيات مُحْكَمَاتٌ» مبتدأ مؤخر. ولكن الهبطي وقف على لفظ: «منه» فدل على أنه لا يعرف النحو؛ لأنه فصل بين المبتدأ والخبر وصير المبتدأ بلا خبر.

الآية الثانية: ﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ﴾ [آل عمران: ١١] الوقف على: «قبلهم» كما في مصحف حفص، ووقف الهبطي على: «فرعون»

ففصل بين المعطوف والمعطوف عليه من غير داع، وأوهم أن ﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ بيان لدأب الذين قبل آل فرعون فقط، وهو إيهامٌ قبيحٌ.

ومثله في الفصل بين المتعاطفين بلا ضرورة قول الله تعالى: ﴿وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ [البقرة: ٥٣] وقف الهبطي على: «الكتاب» ولا قائل به.

الآية الثالثة: ﴿وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِي أَوتُوا إِلَّكَتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٩] الوقف على: «بينهم» كما في مصحف حفص وقالون، ووقف الهبطي على: «العلم» ففصل بين جزئي الجملة بدون سبب، لأن «بغياً» مفعول له والعامل فيه: «اختلف» فالفصل بينهما فصل بين الفعل ومفعوله وهو غير جائز.

٣- ﴿سورة النساء﴾

الآية الأولى: ﴿وَلِكُلٍّ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ﴾ [النساء: ٣٣] الوقف على: «الأقربون» كما في مصحف حفص وقالون؛ لأن «الوالدان» فاعل «ترك»، و«الأقربون» معطوفٌ عليه، ووقف الهبطي على «ترك» ففصل بين الفعل وفاعله، وقد وُجِّهَ وَقْفُهُ بتقديرٍ لا داعي لها، ويكفي في ردّها أن الأصل عدم التقدير.

الآية الثانية: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَبِثَّةٌ أَوْ جَاءَكُمْ حَصْرَتٌ صُدُّوهُمْ أَنْ يَقْبَلُوا قَوْمَهُمْ﴾ [النساء: ٩٠] الوقف على: «قومهم» كما

في مصحف حفص وقالون، وجملة «حصرت» حال، فهو تنمة الجملة ومحل فائدتها، ووقف الهبطي على: «جاءوكم» ففرق بين جزئي الجملة وضيع فائدتها المقصودة.

الآية الثالثة: ﴿وَمَا كَانُوا لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَاً﴾ [النساء: ٩٢]

الوقف على «خطأ» كما في مصحف حفص وقالون، وزاد الهبطي الوقف على: «مؤمنًا» ففصل بين المستثنى والمستثنى منه بدون داعٍ.

الآية الرابعة: ﴿إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا

إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ﴾ [النساء: ١٧١] الوقف على: «منه» كما في مصحف حفص وقالون، وجملة: «ألقاها» حال، ووقف الهبطي على: «كلمته» ففصل بين الحال وصاحبها.

٤- ﴿سورة المائدة﴾

الآية الأولى: ﴿فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ﴾ (٣١) مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي

إِسْرَءِيلَ ﴿[المائدة: ٣١ - ٣٢] الوقف على: «النادمين» كما في مصحف حفص

وقالون، وهو وقف لازم، لانتهاؤ الآية، ثُمَّ يَسْتَأْنِفُ الْكَلَامَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَنْ

أَجَلَ ذَلِكَ كَتَبْنَا﴾، و«من أجل» جار ومجرور متعلق بـ«كتبنا» وهو علة له.

والمعنى: من أجل قتل أحد ابني آدم لأخيه ظلمًا، كتبنا على بني إسرائيل تغليظ الإثم في القتل العمد والعدوان. وهذا المعنى واضح موافق للسياق، ولكن الهبطي وقف على: «ذلك»، ففصل بين الفعل ومتعلقة وقطع العلة عن

معلولها وصارت جملة: «كتبنا على بني إسرائيل» منقطعة عما قبلها لا رابط بينهما، وهذا إفسادٌ لمعنى الآية، سامحه الله.

الآية الثانية: ﴿أُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ وَطَعَامُهُ مَتَاعًا لَكُمْ وَلِلسَّيَارَةِ﴾ [المائدة: ٩٦] الوقف على: «وللسيارة» كما في مصحف حفص وقالون، و«متاعاً» مفعول له متعلق بـ«أحل» ووقف الهبطي على: «وطعامه» ففصل بين الفعل ومفعوله بدون سبب.

الآية الثالثة: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ لَشَهِدُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهِدَيْهِمَا وَمَا عَدَدَيْنَا﴾ [المائدة: ١٠٧] الوقف على: «اعتدينا»، ووقف الهبطي على: «فيقسمان» ففصل بين الفعل ومتعلقه بدون دليل.

والعجيب أن الآية التي قبل هذه وهي: ﴿فَيُقْسِمَانِ بِاللَّهِ إِنْ أُرْتَبِتُمْ لَا نَشْترِي بِهِ ثَمَنًا﴾ [المائدة: ١٠٦] لم يقف على: «فيقسمان» بل وقف على: «قربى» مع أن الفعل في الجملتين واحد. وله مثل هذا من التفريق بين متماثلين، وسننبه عليه في مواضعه بحول الله تعالى.

الآية الرابعة: ﴿قُلْ أَى شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللَّهُ شَهِيدُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ﴾ [الأنعام: ١٩] الوقف على: «بينكم»، وزاد الهبطي فوقف على اسم الجلالة، وفصل بين المبتدأ والخبر، ويصح هذا الوقف على وجه مرجوح بأن يقدر اسم الجلالة مبتدأ محذوف الخبر، تقديره: «الله أكبر شهادة» ثم يضمّر مبتدأ يكون «شهيد» خبراً له تقديره: «وهو شهيد بيني وبينكم».

قال ابن حيّان: «ولا يتعيّن حمله على هذا، بل مرجوح لكونه أضمر فيه

آخرًا وأولًا، والوجه الذي قبله -يعني كونه مبتدأ وخبرًا- لا إضمار فيه مع صحة معناه، فوجب حمل القرآن على الراجح لا على المرجوح». اهـ.

٥- ﴿سورة الأنفال﴾

الآية الأولى: ﴿كَذَّابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٢] الوقف على آخر الآية، ووقف الهبطي على: «فرعون»، وفيه ما سبق في نظيره في (آل عمران) وفي مصحف حفص وضع على كلمة «فرعون» «لا» إشارة إلى أن الوقف عليها غير جائز.

الآية الثانية: ﴿كَذَّابٍ ءَالِ فِرْعَوْنَ ۖ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٤] وقف الهبطي أيضًا على: «فرعون»، وفيه ما سبق فإن هذا وقف ممنوع.

٦- ﴿سورة التوبة﴾

المصحف المطبوع بالمغرب يجعل فيه بياض قبل كلمة براءة إشارة إلى البسمة وهذا شيء لا معنى له، بل لا يجوز، وذلك لوجهين:
الأول: أن أهل المغرب لا يقرؤون البسمة في السور كلها لا في الصلاة ولا خارجها فلماذا يتركون لها بياضًا في هذا الموضع؟!
والآخر: أن سورة التوبة لم تنزل فيها البسمة أصلاً، فكيف يضعون بياضًا لأمر لم يكن؟!.

وجه ثالث: وهو أن ذلك البياض يوحي لمن لم يعرف، أن شيئًا من القرآن حُذف، لا سيَّما حين يجد مصاحف المشرق خالية من ذلك البياض.

٧- ﴿سورة يونس﴾

الآية الأولى: ﴿إِنَّمَا مِثْلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ

الْأَرْضِ﴾ الآية [يونس: ٢٤] وقف الهبطي على: «فاختلط» وهو وقف ممنوع لأنه فصل بين الفعل ومتعلقه، ولا أحد يجيزه.

ومن العجيب جداً أَنَّ آيةً نظير هذه جاءت في (سورة الكهف)، وهي قوله

تعالى: ﴿وَأَضْرَبَ لَهُمْ مِثْلَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَا أَنزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ

الْأَرْضِ﴾ الآية [الكهف: ٤٥] لم يقف هنا على: «فاختلط» مع أَنَّ السِّيَاق فيها واحد، وهذا يدل على أَنَّ الهبطي لم يكن يرجع في وقوفه إلى قاعدة من علم العربية أو القراءات أو التفسير.

٨- ﴿سورة يوسف﴾

قوله تعالى: ﴿قَالُوا يَا أَبَانَا مَا لَكَ لَا تَأْمَنَّا عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ١١] كثير من

أهل المغرب يقرؤون: «تأمننا» بالفتح وضمّ النون، وهو خطأ، والصواب قراءته بالإدغام.

قوله تعالى: ﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَكُمْ﴾ [يوسف: ٩٢]

الوقف على: «اليوم» وجملة: «يغفر الله لكم» دعاء لهم بالمغفرة، وهكذا ثبت في الحديث، فقد جاء في كتب السيرة أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وقف على قريش وهم أسرى يوم الفتح فقال: «ماتظنون أي فاعل بكم؟» قالوا: «خيرًا، أخ كريم وابن أخ كريم» فقال صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «أقول كما قال أخي

يوسف: لا تثريب عليكم اليوم، اذهبوا فأنتم الطلقاء». ولا أدري لم وقف الهبطي على: «عليكم»، وخالف جمهور القراء وخالف الحديث وغير معنى الآية من الدعاء إلى الخبر!

٩- ﴿سورة الكهف﴾

قوله تعالى: ﴿لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي﴾ [الكهف: ٣٨] كثير من أهل المغرب يقرؤون «لكننا» بمد النون، والصواب ترك المد. قوله تعالى: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [الكهف: ٦١] وقف الهبطي على: «سَرَبًا» فوافق الجمهور.

في قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ [الكهف: ٦٣] وقف على: «البحر»، قال ابن جزي في "تفسيره": «يحتمل أن يكون هذا من كلام يوشع، أي اتخذ الحوت سبيله في البحر عجباً للناس، أو اتخذ موسى سبيل الحوت عجباً، أي تعجب هو منه، وأعرب «عجباً» مفعول ثاني لـ «اتخذ» مثل «سَرَبًا». وقيل: إِنَّ الكلام تَمَّ عند قوله: «في البحر» ثُمَّ ابتدأ التعجب فقال: «عجباً» وذلك بعيداً. اهـ ويأتي السؤال الماضي: لم اختار الهبطي الاحتمال البعيد؟!

١٠- ﴿سورة الأنبياء﴾

قوله تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ [الأنبياء: ٧٢] الوقف على: «نافلة» ووقف الهبطي على: «إسحاق». قال ابن جزي: «واختار بعضهم الوقف على إسحاق لبيان المعنى وهذا

ضعيف؛ لأنه معطوف على كل قول». اهـ.

فلم اختار الهبطي هذا القول الضعيف؟!

١١- ﴿سورة الحج﴾

قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣٠] قال ابن جزي: «ذلك» هنا وفي الموضع الثاني مرفوع على تقدير: «الأمر ذلك» كما يقدم الكاتب جملة من كتابه ثم يقول: هذا وقد كان كذا وكذا، وأجاز بعضهم الوقف على قوله: «ذلك» في ثلاثة مواضع من هذه السورة، وهي هذا، و﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْتِرَ اللَّهِ﴾ [الحج: ٣٢]، و«ذلك ومن يشرك بالله» لأنها جملة مستقلة، أو هو خبر ابتداء مضمر والأحسن وصلها عند شيخنا أبي جعفر ابن الزبير لأن ما بعدها ليس كلاماً أجنياً ومثلها: ﴿ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ﴾ [الحج: ٦٠] و﴿ذَلِكَ فَذُوقُوهُ﴾ [الأنفال: ١٤] في (الأنفال)، و﴿هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِيْنَ﴾ [ص: ٥٥] في (ص). اهـ.

فوقف الهبطي هنا جائزاً.

١٢- ﴿سورة الفرقان﴾

قوله تعالى: ﴿أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾ [الفرقان: ٩] وقف الهبطي هنا على: «سبيلاً» وفي (سورة الإسراء) وقعت هذه الآية أيضاً فوقف الهبطي على: «فضلوا» ولا أدري لِمَ فَرَّقَ بينهما مع أنَّ

سياقهما واحد. وهذا يدل على أنه لا يرجع إلى قاعدة وإنما يرجع إلى ما يظهر له.

١٣- ﴿سورة سبأ﴾

قوله تعالى: ﴿اعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا﴾ [سبأ: ١٣] قال ابن جُزَيٍّ: «حكاية ما قيل لآل داود، وانتصب «شكرًا» على أنه مفعول لأجله، أو مصدر من المعنى؛ لأنَّ العمل شُكْرٌ تقديره: اشكروا شكرًا، أو مصدر في موضع الحال تقديره شاكرين، أو مفعول به». اهـ.

فالوقف على: «شكرًا» كما في مصحف حفص وقالون، وزاد الهبطي فوقف على: «داود» وفصل بين الفعل ومعموله بلا سبب.

١٤- ﴿سورة يس﴾

قوله تعالى: ﴿وَلَهُمْ يَآدَعُونَ﴾ (٥٧) سَلَّمَ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴿[يس: ٥٧ - ٥٨] الوقف على: «ما يدعون»، وهو وقف تام.

ووقف الهبطي على: «سلام» وهو خطأ؛ لأن الكلام تمَّ عند: «يدعون» و«سلام» مبتدأ - كما قال ابن جُزَيٍّ - خبره محذوف تقديره: «عليكم» أو خبره الفعل الناصب لـ «قولا» تقديره: «سلامٌ يُقال لهم قولاً من ربِّ رحيم».

وإعراب «سلام» صفة لما يدعون، أو بدل منه، أو خبر عنه، لا يسلم من اعتراضات.

ولا أدري لم يعدل الهبطي عن الوقف التام الواضح إلى وقف يحتاج تصحيحه إلى تقديرٍ وتكلفٍ؟!.

قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢]

تقدمت عبارة ﴿كُنْ فَيَكُونُ﴾ في عدة سور، ويقف الهبطي في كل واحدة منها على: «كن» وهو خطأ، لا يوجد في مصحف حفص وقالون ولا غيرهما لأنه يغير معنى الآية، إذ مقصودها: سرعة تنفيذ الأمر التكويني بدون مهلة، والوقف على «كن» يضيع هذا المقصود.

يضاف إلى ذلك أن لفظ: «كن» ليس مقصوداً لذاته بل لما يترتب عليه فالوقف عليه خطأ لا محالة.

١٥- ﴿سورة الصافات﴾

قوله تعالى: ﴿وَيُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ ۖ﴾ ٨ ﴿دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ﴾ [الصافات: ٨ - ٩] الوقف على: «دُحُورًا» أو: «وَاصِبٌ».

قال ابن جزي: «دُحُورًا: أي طردًا وإبعادًا وإهانة؛ لأن الدَّحْر: الدفع بعنف، وإعرابه: مفعول من أجله، أو مصدر من «يقذفون» على المعنى، أو مصدر في موضع الحال تقديره: مدحورين». اهـ

وزاد الهبطي وقفًا على: «جانب» وفصل بين الفعل ومعموله بدون سبب!

١٦- ﴿سورة فصلت﴾

قوله تعالى: ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ نَجْصٍ﴾ [فصلت: ٤٨] قال ابن جزي: ﴿وَصَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَدْعُونَ مِنْ قَبْلُ وَظَنُوا مَا لَهُمْ مِنْ نَجْصٍ﴾: «الظنُّ هنا بمعنى اليقين، والمحيص: الهرب، أي علموا أنهم لا مهرب لهم من العذاب، وقيل: يوقف على: «ظنوا» ويكون «ما لهم» استئنافًا، وذلك ضعيف». اهـ

والهبطي اختار هذا الوقف الضعيف، ولا أدري لما اختاره!

١٧- ﴿سورة الدخان﴾

قوله تعالى: ﴿أَهْمَ خَيْرٌ أَمْ قَوْمٌ تُبْعَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أَهْلَكْنَاهُمْ﴾ [الدخان: ٣٧]
قال ابن جزي: «والذين من قبلهم: عطف على قوم تبع، وقيل: هو مبتدأ فيوقف على ما قبله، والأول أصح». اهـ
ووقف الهبطي على: «تبع» كما وقف على: «كذاب آل فرعون»، وفيه فصل بين المتعاطفين بدون موجب.

١٨- ﴿سورة الجاثية﴾

قوله تعالى: ﴿فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ﴾ [الجاثية: ١٧]
الوقف على: «بينهم» كما في مصحف حفص وقالون، لأن «بغياً» مفعول من أجله والعامل فيه «اختلفوا».
والهبطي وقف على: «العلم»، وفصل بين الفعل ومعموله بدون دليل.

١٩- ﴿سورة الأحقاف﴾

قوله تعالى: ﴿فَأَصْبِرْ كَمَا صَبَرْنَا وَلَوْ أَلْعَزَمَ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ﴾ [الأحقاف: ٣٥]
الوقف على: «لهم» وهو وقف واضح يدركه من قرأ "المقدمة الآجرومية".
ولكن الهبطي وقف على: «تستعجل» وهو ممنوع باتفاق، كما سبق في

(سورة يونس) حين وقف على: «اختلط».

٢٠- ﴿سورة الذاريات﴾

قوله تعالى: ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ﴾ [الذاريات: ١٧] الوقف على: «يهجعون» ووقف الهبطي على: «قليلاً» وهو وقف باطل ممنوع، ولست أدري ما الذي دعاه إليه!

٢١- ﴿سورة المعارج﴾

قوله تعالى: ﴿سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ ۝ (١) لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ ۝ (٢) مِّنَ اللَّهِ ذِي الْمَعَارِجِ ۝ (٣) تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ﴾ [المعارج: ١ - ٤]

ينبغي أن يكون الوقف على: «إليه» لئلا يتوهم أن «في يوم» متعلق بـ«تعرج» مع أنه صفة لـ«عذاب» أي: «بعذاب واقع للكافرين في يوم كان مقداره... الآية».

٢٢- ﴿سورة النبأ﴾

قوله تعالى: ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ ۝ (١) عَنِ النَّبِإِ الْعَظِيمِ﴾ [النبأ: ١ - ٢] قال ابن جُزَيٍّ: «أصل «عمَّ»: «عن ما» أدغمت النون في الميم وحذفت ألف «ما» لأنها استفهامية تقديرها: «عن أي شيء يتساءلون؟» ويتعلق «عن النبأ» بفعل

محذوف يفسره الظاهر تقديره: «يتساءلون عن النبأ» ووقعت هذه الجملة جواباً عن الاستفهام وبياناً للمسئول عنه، كأنه لما قال: «عم يتساءلون؟» أجاب فقال: «يتساءلون عن النبأ العظيم»، وقيل: يتعلّق «عن النبأ» بـ«يتساءلون» الظاهر، والمعنى على هذا: لأي شيء يتساءلون عن النبأ العظيم؟ والأول أفصح وأبرع وينبغي على ذلك أن يوقف على قوله: عمّ يتساءلون. اهـ
وهكذا هو في مصحف قالون، أمّا الهبطي فوقف على: «عم» وهو وقف غير جائز ولم يقل به أحد من القراء!

﴿سورة البروج﴾

قوله تعالى: ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾ [البروج: ١٥] الوقف على: «المجيد» لأنه آخر الآية وهو صفة الله أيضاً ووقف الهبطي على: «العرش» وهو وقف غير تام فلا يجوز.

﴿سورة المسد﴾

قوله تعالى: ﴿سَيَصِلُنَّ نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۚ﴾ (٢) وَأَمْرَاتُهُ حَمَالَةَ الْحَطَبِ ﴿[المسد: ٣ - ٤] الوقف على: «لهب»، «وامراته حمالة الحطب» مبتدأ وخبر.
ووقف الهبطي على: «وامراته» فيحتاج إلى تقدير حذف مبتدأ يكون «حمالة» خبراً عنه، والتقدير: «وهي حمالة الحطب» ولكن الأصل عدم التقدير، والله تعالى أعلم.

خاتمة

تشتمل على مسائل

المسألة الأولى: اقتصر في هذا الجزء على الوقوف الواضح خطأها والتي يحتاج تصحيحها إلى تكلفٍ في التقدير أو تعسفٍ في التأويل يجب تنزيه كلام الله عنه، وتركت وقوفاً كثيرة وهي خطأ أيضاً لكن يمكن تصحيحها بضرب من التقدير المقبول.

والمقرر عند العلماء أنه لا يجوز تخريج شيء من الآيات القرآنية على قول ضعيفٍ أو إعرابٍ مرجوحٍ أو تأويلٍ متكلفٍ؛ لأن ذلك يؤدّي إلى أن يكون في القرآن ما ليس بفصيح وهو غير جائز، إذ القرآن فيه الفصيح والأفصح فقط كما هو منصوص عليه في علوم القرآن.

المسألة الثانية: لا أرى وجهاً للتمسك بوقوف الشيخ الهبطي مع ما فيها من انتقاد واعتراض، بل يجب انشاء وقوف أخرى صحيحة، والطريق إلى ذلك شيئان:

أحدهما: أن يقوم شخصٌ أو أكثر بمراجعة المصحف الشريف على بعض التفاسير مثل "تفسير أبي حيان" و"ابن جزي" و"ابن عطية" ويعمل الوقوف على حسب ما يشيرون إليه.

ثانيهما: أن نتبع الوقوف الموجودة في مصحف مصر فإنها وقوفٌ محررة على ما في كتب التفسير، ليس فيها وقفٌ ضعيفٌ فضلاً عن ممنوعٍ ويطبع عليها مصحف ورش عندنا، والوقوف لا تختلف باختلاف القراءات، فإن قراء مصر مثل الشيخ صديق المنشاوي والشيخ الحصري والشيخ مصطفى إسماعيل

يقرأون قراءة ورش بالوقوف الموجودة في مصاحفهم وهي وقوفٌ سليمةٌ في غاية الصحة، ولا يعرفون وقوف الشيخ الهبطي ولا سمعوا به ولم تغير وقوفهم شيئاً من قراءة ورش، فلو عملنا بها في مصاحفنا تخلصنا من وقوف أقل ما يقال فيها أنها تحتاج إلى تصحيح وتصويب.

المسألة الثالثة: في التعريف بالشيخ الهبطي رحمه الله تعالى:

قال العلامة سيدي محمد بن جعفر الكتاني في "سلوة الأنفاس": «ومنهم الشيخ الإمام، العالم العلامة الهمام، الفقيه الأستاذ المقرء الكبير، النحوي الفرضي الشهير، الولي الصالح، والعلم الواضح، أبو عبد الله سيدي محمد بن أبي جمعة الهبطي -منسوب لبلاد الهبط- الصماتي الفاسي صاحب تقييد وقف القرآن.

ترجمه في "الجدوة" فقال: «محمد بن أبي جمعة الهبطي الصماتي الأستاذ صاحب وقف القرآن العزيز توفي بمدينة فاس سنة ثلاثين وتسعمائة». اهـ. وقد كان -رضي الله عنه- عالم فاس في وقته فقيهاً نحويًا فرضيًا أستاذًا مقرئًا، عارفًا بالقراءات مرجوعًا إليه فيها.

وكان موصوفًا بالخير والفلاح والبركة والصلاح، ذا أحوال عجيبة وأسرار غريبة، أخذ عن الشيخ أبي عبد الله محمد بن غازي وغيره، وأخذ عنه الأستاذ أبو عبد الله محمد بن علي بن عدة الأندلسي، وجماعة، واستقرَّ عمل قرءاء فاس ومراكش وما والاها من جميع هذا المغرب الأقصى من زمانه إلى زماننا هذا على اعتماد ما قيد عنه من وقف القرآن العزيز، وقد قيد عنه ما قيد من ذلك باعتبار قول من أخذ من شيوخ المقرئين في الوقف والابتداء بمراعاة

الإعراب والمعنى، وإن كان قد وقع له في مواضع من ذلك ما وقع، بما لا يخلو عنه البشر من مواقع ضعيفة، وأخرى بعدم الصحة موصوفة، لكن تلقّاه قُرّاء المغرب بالقبول وعملوا عليه في التعلّم والتعليم.

وقد وضع العلامة الصوفي البركة أبو عبد الله سيدي محمد المهدي بن أحمد بن علي بن يوسف الفاسي شارح "دلائل الخيرات" موضوعاً يَبْنِي فيه أحكام تلك المواضع سماه "الدرة الغراء في وقف القراء".

وكذلك الشيخ الأستاذ أبو عبد الله محمد بن عبد السلام الفاسي أَلَفَ في ذلك تأليفاً مستقلاً قال فيه ما نصّه: «وقد سمعت من شيخنا العلامة أبي زيد مولاي عبدالرحمن بن إدريس المنجرة الشريف ما حاصله: أنَّ العلامة أبا عبدالله محمّد بن يوسف السنوسي التلمساني ورد على محروسة فاس فاجتمع مع الهبطي، فراجعه في بعض الأوقاف المقيّدة عنه على جهة إفسادها، وكان الهبطي من أصحاب الأحوال فأخذته الحال فقال للسنوسي: انظر إلى اللوح المحفوظ فإنها موجودة فيه، فنظر السنوسي إلى اللوح وكشف له عنها فرآها فيه كما هي مقيّدة عن الهبطي فلم يسعه إلّا التسليم، ثُمَّ عمل على قراءة ختمة بمقتضاها على الشيخ الهبطي وكان ذلك سبب إقبال الناس على ما قيّد عنه.

هذا حاصل الحكاية، وإن كنت لم أضبطها عنه كل الضبط لطول الزمن وتناسيها من البال.

وبعد، ففي النفس منها شيءٌ وذلك أَنَّ السنوسي توفّي خمس وتسعين وثمانمائة وقيل رأس تسعمائة، والهبطي الذي قيّد عنه ما قيّد توفّي سنة ثلاثين وتسعمائة فيبعد أن يكون السنوسي تلميذه وإن كان كثير من الشيوخ تتأخّر

وفاتهم عن وفاة تلامذتهم بأزمان.

وفي "نشر المثنائي": «محمد بن أبي جمعة الهبطي الصماقي - بالصاد والميم والتاء - بخط من يعتمد وصحح عليه، وتوفي بمدينة فاس سنة ثلاثين وتسعمائة، قاله في "الجدوة" وهو ممن أخذ عن الإمام ابن غازي وعنه قيد الوقف». اهـ.

والحكاية السابقة ذكرها أيضًا الأستاذ أبو العلاء سيدي إدريس بن محمد المنجرة لكن بسياق آخر، فإنه قال: وجُلُّ أهل المغرب إنما يعتنون بما قُيدَ عن الشيخ الإمام محمد بن أبي جمعة الهبطي عصري الإمام العالم العامل سيدي محمد بن يوسف السنوسي الحسني وصاحب حكايته، وهي أنَّ الإمام السنوسي كان دأبه ما التقى بأحدٍ اختصَّ بفنٍّ له فيه باع أو فر منه إلَّا وقرأ عليه وأخذ عنه ذلك الفنَّ، ولما التقى بالشيخ الهبطي وسأل منه أن يقرأ عليه القرآن بوقف ما اصطلاح عليه من الوقف فأجابه إلى ذلك وقرأ عليه حتى بلغ قوله تعالى: ﴿قُلْ أَللَّهُ أَذِنَ لَكُمْ أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفَتَرُونَ﴾ [يونس: ٥٩] فوقف السنوسي على: «لكم» فأبى الشيخ الهبطي الوقف عليها، ثمَّ عاد السنوسي ولم يَأْبَ إلَّا الوقف، فمنعه الهبطي، فإذا بالسنوسي رفع رأسه شاخصًا بصره إلى السماء فغاب عن حسِّه قليلًا ثمَّ رجع لحاله، ثمَّ قال: «والله لهكذا هي في اللوح المحفوظ» يعني الوقف بها وفق ما ذهب إليه الهبطي وادعاه رضي الله عنهما وناهيك بها منقبة لهما». اهـ ما في "السلوة".

وأقول: لا شك عندي في صلاح الشيخ الهبطي وفضله - رحمه الله - لكن

لي ملاحظات على ما ذكر في ترجمته:

منها: أنه حصل الاعتراف بأن وقوفه فيها الضعيف وفيها غير الصحيح، فيجب شرعاً تغيير تلك الوقوف وتركها؛ لئلا يتلى كتاب الله تعالى بوقوف فاسدة، وجريان العمل بها لا ينتهض عذراً في ترك هذا الواجب، لأن العمل ليس بإجماع، والإثم حاصل بترك تغييرها.

ومنها: دعوى أن الهبطي قيّد الوقف عن ابن غازي مستبعدة؛ لأن مقام ابن غازي - في نظري - يجل عن الأخطاء الواقعة في تلك الوقوف.

ومنها: الحكاية المنسوبة للسنوسي مع الهبطي، قصد بها تأييد الهبطي في وقوفه بطريق الكرامة وهي غير صحيحة لوجوه:

الأول: أن الوقف علمٌ من علوم القرآن الكريم له أصول وقواعد، ما وافقها قبل وما لم يوافقها لم يُقبل ولا دخل هنا للوح المحفوظ.

الثاني: أن علماء كثيرين من المتقدمين والمتأخرين ألفوا في علم الوقف كتباً كثيرة، بينوا فيها الوقف التام والناقص والمنوع وغير ذلك، مع بيان دليله، ولم يقل أحدٌ منهم: أنه رأى ما كتبه في اللوح المحفوظ.

الثالث: أن تلك الحكاية ذكرت بأسلوبين مختلفين وذلك دليل على أنها مصنوعة.

الرابع: أن دعوى وجود الوقوف المخطئة في اللوح المحفوظ دعوى خطيرة جداً؛ لأنها تقتضي وقوع الخطأ في اللوح الذي حفظه الله عنده وهذا كفرٌ ممن اعتقده ويأتي سؤال وهو:

الخامس: كيف يقر الله في اللوح المحفوظ وقوفاً ضعيفاً وفاسدة؟!!

الحقيقة أنَّ أنصار الشيخ الهبطي ومحبيه عجزوا أن يؤيدوا وقوفه بدليلٍ علميٍّ
فلجأوا إلى حكاية اللوح المحفوظ، وهي حكاية عجيبة لم تخطر على بال أحدٍ من
مخلوقات الله تعالى، وهي مثل من زعم أنَّ قراءة أهل الجنة بقراءة ورش! .
والعجب أكثر ممن يصدّق هذه الخرافات ويسجلها على أنها حقائق تروى
وتنقل! .

نسأل الله أن يلهمنا رشدنا ويرزقنا السداد في القول والصلاح في العمل
ويهدينا سواء السبيل، وهو حسبنا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة إلا بالله
العلي العظيم.

٥ - أَحَادِيثُ التَّفْسِيرِ
(يُطْبَعُ لَأَوَّلَ مَرَّةٍ)

﴿سورة الفاتحة﴾^(١)

١- ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾: أخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه في "تفسيرهما" من طريق زيد بن المبارك، عن الصنعاني: ثنا سلام بن وهب الجندي: ثنا ابن هارون، عن أبيه، عن ابن عباس: أن عثمان بن عفان سأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ فقال: «هو اسم من أسماء الله، وما بينه وبين اسم الله إلا كما بين سواد العينين وبياضهما من القرب».

ورواه العقيلي في "الضعفاء" في ترجمة سلام وقال: «لا يتابع على حديثه، ولا يُعرف إلا به». وقال الذهبي في "الميزان": «خبرٌ مُنكَرٌ، بل كذبٌ». ووافقه الحافظ في "لسان الميزان".

٢- ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾: روى عبدالرزاق، عن معمر، عن قتادة، عن عبدالله بن عمرو، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «الحمد رأس الشكر، ما شكر الله عبده لم يحمده». إسناده صحيح إلا أن فيه انقطاعاً.

وروى ابن جرير من طريق بقة بن الوليد: حدثني عيسى بن إبراهيم، عن موسى بن أبي حبيب، عن الحكم بن عمير - وكانت له صحبة - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا قلت الحمد لله رب العالمين فقد شكرت الله فزادك». عيسى بن إبراهيم هو ابن طهمان الهاشمي، قال البخاري

(١) هذا الكتاب لم يُتمّه المصنّف، ووصل فيه إلى (سورة الحج).

والنَّسَائِيُّ: «منكر الحديث»، وقال ابن معين: «ليس بشيء»، وقال أبو حاتم: «متروك الحديث».

٣- ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ۝ مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾: روى مسلمٌ في "صحيحه" عن أبي هريرة قال: سمعت رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يقول: «قال الله تعالى قَسَمْتُ الصَّلَاةَ بَيْنِي وَبَيْنَ عَبْدِي نِصْفَيْنِ وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ، فإذا قال العبدُ ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، قال الله تعالى: حَمَدَنِي عَبْدِي. وإذا قال: ﴿الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾، قال الله تعالى: أَثْنَى عَلَيَّ عَبْدِي. وإذا قال: ﴿مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ﴾، قال: مَجَّدَنِي عَبْدِي - وقال مرة: فَوَضَّ إِلَيَّ عَبْدِي - فإذا قال: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾، قال: هذا بيني وبين عَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ. فإذا قال: ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾، قال: هذا لِعَبْدِي وَلِعَبْدِي مَا سَأَلَ».

٤- ﴿أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾: روى ابن أبي حاتم وابن جرير، من طريق حمزة بن حبيب الزيات، عن سعيد - وهو ابن المختار الطائي -، عن ابن أخي الحارث الأعور، عن عمه، عن عليٍّ - عليه السلام - قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ كتابُ الله». إسناده ضعيفٌ.

٥- ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾: روى أحمد والترمذي، من طريق سماك بن حرب، عن عباد بن حبيش، عن عدي بن حاتم قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ الْمَغْضُوبَ عَلَيْهِمُ: اليهود، والضَّالِّينَ: النصارى».

حَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ وَصَحَّحَهُ ابْنُ حِبَّانَ.

وروى سفيان بن عُيَيْنَةَ، عن إسماعيل بن أبي خالد، عن الشَّعْبِيِّ، عن عدي بن حاتم قال: سألتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم عن قوله تعالى: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ قال: «هم اليهود». ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾؟ قال: «النَّصَارَى هم الضَّالُّونَ».

وروى ابن مَرْدُوَيْهِ من طريق إبراهيم بن طَهْمَانَ، عن بُدَيْلِ بْنِ مَيْسَرَةَ، عن عبد الله بن شَقِيقٍ، عن أبي ذَرٍّ قال: سألتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم عن المغضوب عليهم. قال: «اليهود». قلت: الضَّالِّينَ؟ قال: «النَّصَارَى». وقال عبد الرزاق: أنا مَعْمَرٌ، عن بُدَيْلِ الْعُقَيْلِيِّ، أخبرني عبد الله بن شَقِيقٍ أَنَّهُ أَخْبَرَهُ مَنْ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم وهو بوادي القُرَى وسأله رجلٌ من بَلْقَيْنَ^(١) فقال: يا رسول الله مَنْ هؤلاء؟ قال: «هؤلاء الْمَغْضُوبُ عَلَيْهِمْ» وأشار إلى اليهود، فقال: مَنْ هؤلاء؟ قال: «الضَّالُّونَ» يعني النصاري. ورواه أحمد من هذا الطريق، وقال الحافظ الهيثمي: «رجاله رجال الصحيح».

قلت: وقع في هذه الرواية أَنَّ السائل رجلٌ من بني القَيْن، وتقدَّم في رواية ابن مَنَدَةَ من طريق بُدَيْلٍ أَيْضًا أَنَّ السائل أبو ذَرٍّ. ورواه عروة عن عبد الله بن شَقِيقٍ، عن عبد الله بن عمرو، أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم. فيحمل ذلك على أَنَّ السائل عن الآية لم يكن واحدًا بل عِدَّة أشخاص.

(١) أي: بني القَيْن، وهو حيٌّ من بني أسد، كما قالوا: بلحارث وبلهَجِيم.

﴿سورة البقرة﴾

١- ﴿آلَهُ﴾: أخرج البخاري في "التاريخ" من طريق محمد بن إسحاق، عن الكلبي، عن أبي صالح، عن ابن عباس، عن جابر بن عبد الله بن رثاب قال: مرَّ أبو ياسر بن أخطب في رجال من يهود برَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وهو يتلو فاتحة (سورة البقرة) ﴿آلَهُ ١﴾ ذَلِكَ أَنْكَتَبَ لَارِبِّهِ فأتى أخاه حُيَّيَّ بن أخطب في رجال من اليهود فقال: تعلمون؟! والله لقد سمعتُ مُحَمَّدًا يتلوا فيما أنزل الله عليه: ﴿آلَهُ ١﴾ ذَلِكَ أَنْكَتَبَ فقال: أنت سمعته؟ قال: نعم.

فمشى حُيَّيَّ بن أخطب في أولئك النَّفَرِ إلى رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فقالوا: يا مُحَمَّد، ألم يذكر أنك تتلو فيما أنزل الله عليك: ﴿آلَهُ ١﴾ ذَلِكَ أَنْكَتَبَ؟ فقال: «بلى» فقالوا: أتاك بهذا جبريل من عند الله؟ قال: «نعم» قالوا: لقد بعث الله قبلك أنبياء، ما نعلمه يَنُِّ لِنَبِيِّ مِنْهُمْ مَا مُدَّةٌ مُلْكِهِ وما أَجَلُ أُمَّتِهِ غيرك! فقام حُيَّيَّ بن أخطب وأقبل على من كان معه فقال: لهم الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون فهذه إحدى وسبعون سنة أفْتَدخلون في دين نبيٍّ إنما مُدَّةُ ملكه وأجل أُمَّتِهِ إحدى وسبعون سنة؟! ثم أقبل على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فقال: يا محمد هل مع

هذا غيره؟ قال: «نعم، ﴿الْمِصَّ﴾». قال: هذا أثقل وأطول، الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والصاد تسعون فهذه مائة وإحدى وستون، هل مع هذا يا محمد غيره؟ قال: «نعم» قال: ماذا؟ قال: ﴿الرَّ﴾. قال: هذه أثقل وأطول، الألف واحدة واللام ثلاثون والراء مائتان فهذه إحدى وثلاثون

ومائتا سنة، فهل مع هذا غيره؟ قال: «نعم»، ﴿المر﴾ قال: فهذه أثقل وأطول الألف واحدة واللام ثلاثون والميم أربعون والراء مائتان، فهذه إحدى وسبعون سنة ومائتان، ثُمَّ قال: لقد لبس علينا أمرك يا محمد حتى ما ندري أ قليلاً أعطيت أم كثيراً؟!

الكلبي كذاب، ورواه يونس بن بكير في "المغازي" عن محمد بن إسحاق، عن محمد بن أبي محمد، عن عكرمة أو سعيد بن جبير، عن ابن عباس وجابر بن رئاب. وهو منكراً لا يصح وإنما ذكرته لأنبه عليه.

٢- ﴿كُلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا مِنْ ثَمَرَةٍ رِزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِي رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ [البقرة: ٢٥]: أخرج الطبراني والحاكم، عن ثوبان، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لَا يَنْزِعُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ شَيْئًا مِنْ ثَمَرِهَا إِلَّا أَخْلَفَ اللَّهُ مَكَانَهَا مِثْلَهَا». ورواه البزار أيضاً ولفظه: «إِلَّا أُعِيدَ فِي مَكَانِهِ مِثْلَهَا».

٣- ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ [البقرة: ٢٥]: أخرج ابن مردويه في "تفسيره" والحاكم في "المستدرک" من طريق أبي نضرة، عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ﴾ قال: «مِنَ الْحَيْضِ وَالْغَائِطِ وَالنُّخَامَةِ وَالْبُرَاقِ». حَسَنَ الحافظ ابن كثير في "تاريخه".

٤- ﴿وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا شَفَعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ٤٨]: أخرج ابن جرير بإسناد رجاله ثقات، عن عمرو بن قيس الملائمي، عن رجل من بني أمية من أهل الشام أحسن عليه الشاء، قال: قيل: يا رسول الله ما العَدْلُ؟ قال:

«الْعَدْلُ الْفِدْيَةُ». هذا حديثٌ مرسلٌ.

٥ - ﴿وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطِيئَتَكُمْ وَسَنَزِيدُ الْمُحْسِنِينَ ﴿٥٨﴾﴾ فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا رِجْزًا مِنَ السَّمَاءِ يَمَّا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴿٥٩﴾﴾ [البقرة: ٥٨ - ٥٩]: روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «قيل لبني إسرائيل: «ادخلوا الباب سُجَّدًا وقولوا حِطَّةٌ» فبدّلوا فدخلوا يزحفون على أستاههم وقالوا: حَبَّةٌ في شَعْرَةٍ».

٦ - ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً﴾ [البقرة: ٦٧]: أخرج البزار وابن أبي حاتم وابن مردويه، من طريق الحسن، عن أبي رافع، عن أبي هريرة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «لو اعترضت بنوا إسرائيل أدنى بقرة فذبحوها لكفتهم، ولكن شدّدوا فشدد الله عليهم». في إسناده عباد بن منصور وفيه ضعف. والحديث يدل على أن المطلق الوارد في كلام الشارع يتمسك بإطلاقه.

٧ - ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكُنُوبَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ [البقرة: ٧٩]: أخرج الترمذي: عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «وَيْلٌ: وَادٍ فِي جَهَنَّمَ يَهْوِي الْكَافِرُ فِيهِ أَرْبَعِينَ خَرِيفًا قَبْلَ أَنْ يَبْلُغَ قَعْرَهُ».

٨ - ﴿كُلُّ لَهٍّ قَنِينُونَ﴾ [البقرة: ١١٦]: روى أحمد: عن أبي سعيد أيضًا، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «كُلُّ حَرْفٍ مِنَ الْقُرْآنِ يُذَكِّرُ فِيهِ الْقُنُوتُ

فهو الطاعة».

٩ - ﴿الَّذِينَ اتَّيَبْتَهُمْ لِكِتَابَ يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ﴾ [البقرة: ١٢١]:
روى الخطيب بإسناد فيه مجاهيل عن نافع، عن مالك، عن ابن عمر، عن النبي
صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ﴾ قال: «يَتَّبِعُونَهُ حَقَّ
اتِّبَاعِهِ». حديث ضعيف.

١٠ - ﴿قَالَ لَا يَأْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ [البقرة: ١٢٤]: أخرج ابن مردويه في
"تفسيره" عن علي عليه السلام، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله:
﴿قَالَ لَا يَأْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ﴾ قال: «لا طاعة إلا في المعروف». إسناده ضعيف.
ومعناه: أن الإمام له على الرعية عهد الله أن يطيعوه، فإذا كان ظالماً لم يكن
له عليهم عهد بالطاعة.

يؤيد هذا ما رواه ابن أبي حاتم عن ابن عباس في هذه الآية قال: «ليس
لظالم عليك عهد أن تطيعه في معصية الله».

١١ - ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾ [البقرة: ١٢٥]: أخرج أبو نعيم في
"الحلية" من طريق مجاهد، عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أخذ
بيد عمر رضي الله عنه فمرَّ على المقام فقال له: يا نبي الله هذا مقام إبراهيم؟ قال:
«نعم». قال: ألا تتخذهُ مُصَلًّى؟ فأنزل الله: ﴿وَاتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى﴾.
وفي "صحيح مسلم" في حديثه الطويل في صفة الحج أن النبي صلى الله
عليه وآله وسلم لما فرغ من الطواف صلى خلف المقام، وقرأ الآية.

١٢ - ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَاتِكَ﴾ [البقرة: ١٢٩]:

أخرج أحمد والبخاري والحاكم عن العرياض بن سارية قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «إني عبد الله وخاتم النبيين وإن آدم مُنجدلٌ في طينته، وسأخبركم عن ذلك: أنا دعوة أبي إبراهيم، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي التي رأت» الحديث. صححه ابن حبان والحاكم في "المستدرک" من طريق إسحاق عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا: يا رسول الله أخبرنا عن نفسك. قال: «دعوة إبراهيم، وبشرى عيسى، ورأت أمي أنه خرج منها نورٌ أضاءت منه قصورُ الشَّام».

١٣ - ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ

الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣]: أخرج أحمد والترمذي عن أبي سعيد الخدري في قوله: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾ قال: «عدلاً». صححه الترمذي والحاكم.

وفي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «يُدعى نُوحٌ يومَ القيامةِ، فيقول: لبيك وسعديك يا رب، فيقول: هل بلغت؟ فيقول: نعم، فيقال لأُمته: هل بلغتكم؟ فيقولون: ما آتانا من نذير، فيقول: من يشهد لك؟ فيقول: محمد وأُمته، فتشهدون أنه قد بلغ» ﴿وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [البقرة: ١٤٣] فذلك قوله عز وجل: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا﴾، والوسط العدل.

١٤ - ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢]: أخرج أبو الشيخ في "تفسيره"

والديلمي في "مسنده" من طريق جوير، عن الضحَّاك، عن ابن عباس قال:

قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿فَاذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ﴾ [البقرة: ١٥٢] «يقول: اذكروني يا معشر العباد بطاعتي أَذْكُرْكُمْ بِمَغْفِرَتِي». إسناده ضعيفٌ جدًا.

١٥ - ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ [البقرة: ١٥٥ - ١٥٦]: روى الطبراني عن أبي أمامة قال: انقطع قبال النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فاسترجع. فقالوا: مُصِيبَةٌ يارسول الله؟ فقال: «ما أَصَابَ الْمُسْلِمَ مِمَّا يَكْرَهُهُ فَهُوَ مُصِيبَةٌ». حديثٌ ضعيفٌ.

وأخرج أبو داود في "المراسيل" عن عمران القصير قال: طفى مصباح النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فاسترجع، فقالت عائشة -رضي الله عنها- إنما هذا مصباحٌ! فقال: «كُلُّ مَا سَاءَ الْمُؤْمِنَ فَهُوَ مُصِيبَةٌ». حديثٌ مرسلٌ.

١٦ - ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ [البقرة: ١٥٣]: أخرج أحمد وأبو داود، عن حذيفة -رضي الله عنه- قال: كان النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم إذا حَزَبَهُ أَمْرٌ صَلَّى. ورواه الطبري في "تفسيره" بلفظ: كان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم إذا حَزَبَهُ أَمْرٌ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ.

١٧ - ﴿إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا﴾ [البقرة: ١٥٨]: أخرج الشافعي وأحمد وإسحاق والدارقطني والحاكم من طريق عطاء بن أبي رباح، عن صَفِيَّة بنت شَيْبَةَ، عن حَبِيبَةَ بنت أبي تَجْرَةَ قالت: رأيتُ رسولَ الله صَلَّى الله عليه وسلم يطوف

بين الصِّفَا والمَرْوَة والنَّاسُ بين يديه وهو وراءَهُمْ وهو يَسْعَى حتى إني لأرى رُكْبَتَيْهِ مِنْ شِدَّةِ السَّعْيِ، وهو يقول: «اسْعُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ». إسناده ضعيفٌ.

ورواه الحاكم من طريق آخر عنها قالت: اطلعتُ بكرة بين الصِّفَا والمَرْوَة فأشرفتُ على رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم وإذا هو يَسْعَى ويقول لأصحابه: «اسْعُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْيَ».

١٨ - ﴿أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ [البقرة: ١٥٩]: أخرج ابن ماجه، وابن أبي حاتم، عن البراء بن عازبٍ قال: كنّا في جنازةٍ مع النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال: «إِنَّ الْكَافِرَ يُضْرَبُ ضَرْبَتَيْنِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ فَيَسْمَعُهُ كُلُّ دَابَّةٍ غَيْرِ الثَّقَلَيْنِ، فَتَلْعَنُهُ كُلُّ دَابَّةٍ سَمِعَتْ صَوْتَهُ فَذَلِكَ قول الله: ﴿وَيَلْعَنُهُمُ اللَّعْنُونَ﴾ يعني دوابَّ الأرض.

١٩ - ﴿وَكُلُّوا وَأَشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: ١٨٧]: أخرج الشيخان عن عديّ بن حاتمٍ قال: عَمِدْتُ إلى عقالين أبيضٍ وأسودَ فجعلتهما تحتِ وِسَادَتِي، فكنتُ أقوم من الليل فأنظر إليهما فلا يتبيّن لي الأبيض من الأسود، فلمّا أصبحتُ غدوتُ على رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فأخبرته فضحك وقال: «إِنْ كَانَ وِسَادُكَ لَعَرِيضٌ، إِنَّمَا ذَاكَ بَيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ».

٢٠ - ﴿وَأَمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ﴾ [البقرة: ١٩٦]: روى الطبراني من جهة أبي الزبير، عن جابرٍ: أَنَّ النبيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم سُئِلَ عن العُمْرَةِ، أَوْاجِبَةٌ

هي؟ قال: «لا، وأن تَعْتَمَرَ خَيْرٌ لَكَ». إسناده ضعيفٌ.

وروى الترمذي من طريق حجاج بن أرطاة، عن محمد بن المنكدر: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنِ الْعُمْرَةِ أَوْاجِبَةٌ هِيَ؟ قال: «لا، وأن تَعْتَمَرَ هُوَ أَفْضَلُ». هذا مرسلٌ ضعيف الإسناد.

٢١- ﴿فَن كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّن رَّأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِّن صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ﴾ [البقرة: ١٩٦]: أخرج مالك، والشيخان، والأربعة، عن كعب بن عُجرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهُ: «لَعَلَّكَ أَذَاكَ هَوَامُّ رَأْسِكَ؟» قال: نعم. قال: «اخْلُقْ رَأْسَكَ، وَصُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ أَطْعِمِ سِتَّةَ مَسَاكِينَ، أَوْ انْصُكْ شَاةً». وكان كعبٌ يقول: فِي نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ.

وروى إسحاق في "مسنده" من طريق الزبير بن عدي، عن أبي وائل، عن كعب بن عُجرة قال: لقيني رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فمسح رأسي فتناثر القمل، فقال: «إِنَّ هَذَا لِأَذًى». فأمره أَنْ يَخْلُقَ وَأَنْ يَنْصُكَ أَوْ يَصُومَ أَوْ يُطْعِمَ.

٢٢- ﴿الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ﴾ [البقرة: ١٩٧]: روى الطبراني عن أبي أمامة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم في الآية: «شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَذُو الْحِجَّةِ».

٢٣- ﴿فَلَا رَفَثَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾ [البقرة: ١٩٧]: أخرج الطبراني عن ابن عباسٍ قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم في الآية: «الرَّفَثُ: التَّعَرُّضُ لِلنِّسَاءِ بِالْجَمَاعِ، وَالْفُسُوقُ: المعاصي، والجِدَالُ: جِدَالُ الرَّجُلِ

صَاحِبُهُ». لا بأس بإسناده.

٢٤- ﴿لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ﴾ [البقرة: ٢٢٥]: أخرج أبو داود عن عطاء: أنه سئل عن اللغو في اليمين؟ فقال: قالت عائشة: إن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «هو كلام الرجل في بيته: كَلَّا والله وبلى والله». رواه موقوفاً وصحَّح الموقوف.

٢٥- ﴿الطَّلَقُ مَرَّتَانٍ فَإِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ﴾ [البقرة: ٢٢٩]: أخرج الدارقطني، وابن مردويه، من طريق حماد بن سلمة، عن قتادة، عن أنسٍ قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: إني أسمع الله يقول: ﴿الطَّلَقُ مَرَّتَانٍ﴾ فأين الثالثة؟ قال: «إِمْسَاكُ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحُ بِإِحْسَانٍ هي الثالثة».

٢٦- ﴿أَوْ يَعْقُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ﴾ [البقرة: ٢٣٧]: أخرج الطبراني من طريق ابن هبة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «الذي بيده عُقْدَةُ النِّكَاحِ: الزَّوْجُ».

٢٧- ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨]: أخرج الترمذي عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «الصَّلَاةُ الْوُسْطَى صَلَاةُ الْعَصْرِ». صحَّحه ابن حبان.

وفي "صحيح مسلم" عن عليٍّ عليه السلام: أن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال يوم الأحزاب: «شَغَلُونَا عَنِ الصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةِ الْعَصْرِ؛ مَا لَأَ اللَّهِ قُبُورُهُمْ نَارًا».

٢٨- ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦٩]: أخرج ابن مردويه في "تفسيره" من طريق جويبر، عن الضحّاك، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: قوله: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ قال: «القرآن». قال ابن عباس: يعني تفسيره، فإنه قد قرأه البر والفاجر. إسناده ضعيف جداً.

٢٩- ﴿وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤]: روى ابن أبي الدنيا عن أمية أنها سألت عائشة عن هذه الآية وآية: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]، فقالت: ما سألني عنها أحد منذ سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فقال لي: «يا عائشة هذه متابعه الله العبد بما يصيبه من الحمى والنكبة والشوكة حتى البضاعة يضعها في يد كفه فيفقدوها فيفزع لها فيحدها في ضيقه حتى إن المؤمن ليخرج من ذنوبه كما يخرج الذهب الأحمر من الكير». وإسناده ضعيف، لكن يؤيده ما يأتي في تفسير آية: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾.

﴿سورة آل عمران﴾

١- ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَبَهَ مِنْهُ﴾ [آل عمران: ٧]: أخرج أحمد عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الآية قال: «هم الخوارج». حديث ضعيف.

٢- ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ ءَامَنَّا بِهِ﴾ [آل عمران: ٧]: أخرج الطبراني عن أبي الدرداء - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل

عن الرّاسخين في العلم فقال: «مَنْ بَرَّتْ يَمِينُهُ وَصَدَقَ لِسَانُهُ وَاسْتَقَامَ قَلْبُهُ وَعَفَّ بَطْنُهُ وَفَرَّجَهُ فَذَلِكَ مِنَ الرّاسخين في العلم».

٣- ﴿وَالْقَنْطِيرَ الْمُقَنْطَرَةَ﴾ [آل عمران: ١٤]: أخرج الحاكم وصححه عن أنس رضي الله عنه قال: سئل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم عن قول الله: ﴿وَالْقَنْطِيرَ الْمُقَنْطَرَةَ﴾ فقال: «القِنْطَارُ أَلْفَا أُوقِيَّةٌ»

٤- ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٣١]: روى الحاكم عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله - صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «الشُّرْكُ أَخْفَى مِنْ دَبِيبِ الذَّرِّ عَلَى الصِّفَا فِي اللَّيْلَةِ الظُّلُمَاءِ، وَأَدْنَاهُ أَنْ تُحِبَّ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْجَوْرِ، وَتُبْغِضَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَدْلِ وَهُوَ الدِّينُ، إِلَّا الْحُبُّ وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟!» ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾. قال الحاكم: صحيح الإسناد.

٥- ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِلِكِّ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [آل عمران: ٣٦]: أخرج الشيخان عن أبي هريرة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «مَا مِنْ بَنِي آدَمَ مَوْلُودٌ إِلَّا يَمَسُّهُ الشَّيْطَانُ حِينَ يُولَدُ فَيَسْتَهْلُ صَارِخًا مِنْ مَسِّ الشَّيْطَانِ غَيْرِ مَرِيَمَ وَابْنِهَا». قال أبو هريرة: اقرؤا إن شئتم: ﴿وَإِنِّي أُعِيدُهَا بِلِكِّ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ يريد أبو هريرة أن الحديث مُفسَّرٌ للآية.

٦- ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا﴾ [آل عمران: ٨٣]: أخرج الطبراني عن ابن عباسٍ عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا

وَكَرَّهَا ﴿﴾ قال: «أَمَّا مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ فَالْمَلَائِكَةُ، وَأَمَّا مَنْ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ وُلِدَ عَلَى الْإِسْلَامِ، وَأَمَّا كَرَّهَا فَمَنْ أُوتِيَ بِهِ مِنْ سَبَايَا الْأُمَمِ فِي السَّلَاسِلِ وَالْأَغْلَالِ يُقَادُونَ عَلَى الْجَنَّةِ وَهُمْ كَارِهُونَ». إسناده ضعيفٌ.

٧- ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران: ٩٧]: أخرج الحاكم وصححه عن أنس -رضي الله عنه- أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا﴾ مَا السَّبِيلُ؟ قَالَ: «الزَّادُ وَالرَّاحِلَةُ». وَهُوَ مَعْلُومٌ.

وله طرقٌ ضعيفةٌ، وحسنه الترمذيُّ من حديث ابن عمر رضي الله عنهما. وروى عبد بن حميد في "تفسيره" عن نُفَيْعٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ﴾ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْ هُزَيْلٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ تَرَكَّهُ فَقَدْ كَفَرَ؟ قَالَ: «مَنْ تَرَكَّهُ لَا يَخَافُ عُقُوبَتَهُ وَلَا يَرْجُو ثَوَابَهُ». هَذَا حَدِيثٌ مَرْسَلٌ.

٨- ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ﴾ [آل عمران: ٧٧]: أخرج الشيخان عن ابن مسعود رضي الله عنه قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ خَلَفَ عَلَى مَالِ امْرِئٍ مُسْلِمٍ بغيرِ حَقِّهِ لَقِيَ اللَّهَ وَهُوَ عَلَيْهِ غَضَبَانٌ». ثُمَّ قرأ علينا رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِصْدَاقَهُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَنِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾.

٩- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]: أخرج

الحاكم وصحَّحه، وابن مَرْدُويَه من وجهٍ آخر من طريق ابن وهب، عن سفيان الثوري، عن زيد، عن مرة، عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في قوله: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾: «أَنْ يُطَاعَ فَلَا يُعَصَى، وَيُذَكَّرَ فَلَا يُنْسَى». ورواه الطبرانيُّ وأبو نعيم.

١٠ - ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ [آل عمران: ١٠٤]: أخرج ابن مَرْدُويَه في "تفسيره" عن أبي جعفر الباقر قال: قرأ رسول الله: ﴿وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ﴾ ثُمَّ قَالَ: «الْخَيْرُ أَتْبَاعُ الْقُرْآنِ وَسُنَّتِي». حديثٌ مُعْضَلٌ.

١١ - ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ [آل عمران: ١٠٦]: أخرج الديلمي في "مسند الفردوس" عن ابن عمر - رضي الله عنهما - عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال: «تَبْيَضُّ وُجُوهُ أَهْلِ السُّنَّةِ، وَتَسْوَدُّ وُجُوهُ أَهْلِ الْبِدْعِ». إسناده ضعيفٌ.

وروى الطبرانيُّ من طريق شَهْرِ بْنِ حَوْشِبٍ، عن أبي أُمَامَةَ - رضي الله عنه - عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال: «هُمُ الْخَوَارِجُ».

وروى أحمد والترمذي وابن ماجه وعبدالرزاق وأبو يَعْلَى والطبرانيُّ من طريق أبي غالبٍ عن أبي أُمَامَةَ - رضي الله عنه - في قوله: ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾ قال: «هُمُ الْخَوَارِجُ»، ولما رأهم على درج دمشق دمعت عيناه ثُمَّ قَالَ: «كِلَابُ أَهْلِ النَّارِ، هَؤُلَاءِ شَرُّ قَتْلَى تَحْتَ أَدِيمِ السَّمَاءِ، وَخَيْرُ قَتْلَى تَحْتَ

أديم السَّمَاءِ الَّذِينَ قَتَلَهُمْ هَؤُلَاءِ.

فقال له أبو غالب: أشيء تقوله برأيك، أم شيء سمعته من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم؟ قال: بل سمعته من رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم غير مرّة. قال: فما شأنك دمعت عيناك؟ قال: رحمة لهم، كانوا من أهل الإسلام فكفروا، ثُمَّ قرأ هذه الآية. ورواه الحاكم من طريق عكرمة بن عمار، عن شدّاد، عن أبي أُمّامة.

١٢ - ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ

الْمُنْكَرِ﴾ [آل عمران: ١١٠]: روى أحمد، وأبو يعلى، والطبري، والبيهقي في "الشعب" من طريق شريك، عن سمالك، عن عبد الله بن عُميرة، عن دُرّة بنت أبي لهب قالت: كنت عند عائشة فجئ برجل إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم كان ناداه وهو على المنبر فقال: يا رسول الله أي الناس خير؟ قال: «أَأْمُرُهُم بِالْمَعْرُوفِ وَأَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَتَقَاهُمْ لله وَأَوْصَلَهُم لِلرَّحِمِ».

١٣ - ﴿لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ

يَسْجُدُونَ﴾ [آل عمران: ١١٣]: أخرج النسائي في "سننه"، وابن حبان في "صحيحه"، وأحمد وابن أبي شيبة وأبو يعلى والبزار، من طريق عاصم، عن زِرّ، عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: أخر رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم صلاة العشاء ليلة ثُمَّ خَرَجَ إِلَى الْمَسْجِدِ فَإِذَا النَّاسُ يَنْتَظِرُونَ الصَّلَاةَ فَقَالَ: «أَمَّا إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِ الْأَدْيَانِ أَحَدٌ يَذْكُرُ اللهَ هَذِهِ السَّاعَةَ غَيْرَكُمْ». وقرأ هذه الآية. والحديث يفيد شمول الآية لصلاة العشاء جماعة بعد مُضِيِّ جزء من الليل.

١٤ - ﴿يَمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ﴾ [آل عمران: ١٢٥]:

قال الواقدي: حدثني محمد بن صالح، عن عاصم بن عمر، عن محمود بن لبيد قال: قال النبي صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ لأصحابه يوم أُحُد: «تَسَوِّمُوا فَإِنَّ الْمَلَائِكَةَ قَدْ تَسَوَّمَتْ». فأعلموا بالصوف في مغافرهم.

وأخرج الطبراني وابن مردويه في "تفسيره" بإسنادٍ ضعيفٍ عن ابن عباس رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ في قوله: ﴿مُسَوِّمِينَ﴾ قال: «مُعَلِّمِينَ»، وكانت سبيما الملائكة يوم بدرٍ عمائم سوداء، ويوم أُحُدٍ عمائم حمراء.

١٥ - ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنْهَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ

لَهُمْ سَيِّطَوْنَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ﴾ [آل عمران: ١٨٠]: أخرج الشيخان عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ: «مَنْ آتَاهُ اللَّهُ مَالًا، فلم يُؤَدِّ زَكَاتَهُ مُثِّلَ له مَالُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ شُجَاعًا أَقْرَعَ له زَبَيَّتَانِ يُطَوَّقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، ثُمَّ يَأْخُذُ بِلَهْزِمَتَيْهِ - يعني بِشِدْقَيْهِ - ثُمَّ يَقُولُ أَنَا مَالِكُ أَنَا كَنْزُكَ»، ثُمَّ تَلَا هذه الآية: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَاءِ أَنْهَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ الآية.

١٦ - ﴿فَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ﴾ [آل عمران: ١٨٥]:

أخرج مسلم في "صحيحه" عن عبد الله بن عمرو بن العاص، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وَسَلَّمَ قال - في حديثٍ طويلٍ -: «فَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُزَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْتَأْتِهِ مَبِيتُهُ وهو يُؤْمِنُ بالله واليوم الآخر وليأتِ إلى النَّاسِ ما يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إليه».

﴿سورة النساء﴾

١ - ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلَا تَعُولُوا﴾ [النساء: ٣]: أخرج ابن أبي حاتم، وإبراهيم الحري، والطبري من طريق عمر بن محمد بن زيد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿ذَلِكَ أَذَىٰ آلَا تَعُولُوا﴾ [النساء: ٣] قال: «أَلَا تَجُورُوا». صححه ابن حبان لكن قال ابن أبي حاتم عن أبيه: «الصواب: موقوف».

٢ - ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ﴾ [النساء: ٤]: أخرج الثعلبي والواحدي في تفسيرهما، من طريق جوير، عن الضحّاك، عن ابن عباس رضي الله عنهما: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سُئِلَ عن قوله: ﴿فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا﴾ فقال: «إِذَا جَادَتْ لِرَوْحِهَا بِالْعَطِيَّةِ طَائِعَةً غَيْرُ مُكْرَهَةٍ، لَا يَقْضِي بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانٌ وَلَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِهِ فِي الْآخِرَةِ». جَوَّيَرُ ضَعِيفٌ جَدًّا.

٣ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾ [النساء: ١٠]: أخرج أبو يعلى وابن حبان في "صحيحه" من طريق زياد ابن المنذر، عن نافع بن الحارث، عن أبي بَرَزَةَ رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «يَبْعَثُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَوْمًا مِنْ قُبُورِهِمْ تَأْجِبُ أَفْوَاهُهُمْ نَارًا». قيل: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قال: «أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا﴾. الآية». زياد بن المنذر كَذَّبَهُ ابْنُ

معين، وبه أعلّ الحديث ابن عديّ في "الكامل".

٤- ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾ [النساء: ١٣]: روى النسائي عن ابن عباس - رضي الله عنهما - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «الإضرارُ في الوصية من الكبائر». ثم تلا: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ﴾. إسناده صحيح.

٥- ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ [النساء: ٢٩]: أخرج أحمد، وأبو داود، من طريق عبد الرحمن بن جبير، عن عمرو بن العاص قال: احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل، فأشفقت أن أغتسل فأهلك فتممت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: «يا عمرو، صليت بأصحابك وأنت جنب؟!». فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت: إني سمعت الله يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾ فضحك رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يقل شيئاً.

٦- ﴿كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ [النساء: ٥٦]: أخرج الطبراني وابن عديّ عن ابن عمر - رضي الله عنه - قال: قرأ رجل عند عمر - رضي الله عنه -: ﴿كُلَّمَا نَضَجَتْ جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ﴾ فقال معاذ - رضي الله عنه - عندي تفسيرها: تُبدل في كل ساعة مائة مرة. فقال عمر: هكذا سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. إسناده ضعيف جداً.

٧- ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا﴾

[النساء: ٩٣]: أخرج الطبراني عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ﴾ قال: «إن جازاه». إسناده ضعيف.

٨- ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣]: روى ابن جبان في "صحيحه" عن عائشة أن رجلاً تلا هذه الآية ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾ فقال: إِنَّا لَنُجْزَى بِكُلِّ مَا عَمَلْنَا، هَلَكْنَا إِذَا، فَبَلَغَ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فقال: «نَعَمْ، يُجْزَى بِهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ مُصِيبَةٍ فِي جَسَدِهِ مِمَّا يُؤْذِيهِ».

وروى ابن جبان أيضاً عن أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - أنه قال: يا رسول الله كيف الصلاح بعد هذه الآية: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَى بِهِ﴾؟ وكل شيء عملناه جزينا به؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «غَفَرَ اللَّهُ لَكَ يَا أَبَا بَكْرٍ، أَلَسْتَ تَمْرُضُ؟ أَلَسْتَ يُصِيبُكَ اللَّأْوَاءُ؟». قال: بلى، قال: «فهي ما تُجْزُونَ بِهِ».

٩- ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ [النساء: ١٣٣]: أخرج الطبري في "تفسيره" من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه، عن أبي هريرة قال: لما نزلت: ﴿إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ أَيُّهَا النَّاسُ وَيَأْتِ بِآخَرِينَ﴾ ضرب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيده على ظهر سلمان وقال: «إنهم قوم هذا». يعني عجم الفرس.

١٠- ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِّنْ

﴿فَضَّلِهِ﴾ [النساء: ١٧٣]: أخرج الطبراني عن ابن مسعود رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿فَيُؤَقِّبُهِمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدُهُمْ مِّن فَضْلِهِ﴾: «الشَّفَاعَةُ فِي مَنْ وَجَبَتْ لَهُ النَّارُ مِمَّنْ صَنَعَ إِلَيْهِمُ الْمَعْرُوفَ فِي الدُّنْيَا». إسناده ضعيفٌ.

١١ - ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ [النساء: ١٧٦]: أخرج أبو الشيخ في كتاب "الفرائض" عن البراء - رضي الله عنه - قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الكَلَالَةِ فقال: «مَا خَلَا الْوَلَدُ وَالْوَالِدُ». وأخرج أبو داود في "المراسيل" عن أبي سلمة ابن عبد الرحمن قال: جاء رجلٌ إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يسأله، فسأله عن الكَلَالَةِ فقال: «أَمَّا سَمِعْتَ الْآيَةَ الَّتِي نَزَلَتْ فِي الصَّيْفِ: ﴿يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ﴾ فَمَنْ لَمْ يَتْرُكْ وَلَدًا وَلَا وَالِدًا فَوَرَثَتُهُ كَلَالَةٌ». حديثٌ مرسلٌ.

﴿سورة المائدة﴾

١ - ﴿وَأَيِّدِيكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾ [المائدة: ٦]: أخرج الدارقطني في "السنن" عن جابر - رضي الله عنه - أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا تَوَضَّأَ أَدَارَ الْمَاءَ عَلَى مِرْفَقَيْهِ. إسناده ضعيفٌ.

٢ - ﴿وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا﴾ [المائدة: ٢٠]: أخرج ابن أبي حاتم عن أبي سعيد الخدري، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «كَانَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ إِذَا كَانَ لِأَحَدِهِمْ خَادِمٌ وَدَابَّةٌ وَامْرَأَةٌ كُتِبَ مَلِكًا». إسناده ضعيفٌ، وله شاهدٌ من

مرسل زيد بن أسلم، ورواه ابن جرير في "تفسيره".

٣- ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ [المائدة: ٥٤]: أخرج ابن أبي شيبة وإسحاق والطبراني والحاكم من طريق سمالك بن حرب، عن عياض الأشعري قال: لما نزلت هذه الآية أشار رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أبو موسى، وقال: «هُم قَوْمٌ هَذَا». صححه الحاكم.

ورواه البيهقي في "الدلائل" من طريق آخر عن سمالك، عن عياض، عن أبي موسى الأشعري قال: تلوت عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿فَسَوْفَ يَأْتِي اللَّهُ بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ﴾ الآية، فقال: «قومك يا أبا موسى، أهل اليمن».

٤- ﴿وَاللَّهُ يَعَصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧]: أخرج الترمذي من طريق أبي قدامة الحارث بن عبيد، عن سعيد الجريري، عن عبد الله بن شقيق، عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يُحَرِّسُ حَتَّى نَزَلَتْ: ﴿وَاللَّهُ يَعَصُمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ فأخرج رأسه من القبة فقال: «انصرفوا أيها الناس فإن الله قد عصمني من الناس». قال الترمذي: «حديث غريب»، ورواه بعضهم عن الجريري مرسلًا ليس فيه عائشة، ورواه الطبري من طريق آخر عن الجريري موصولًا.

٥- ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخِطَابُ الْمَيَسَّرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رَجَسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [المائدة: ٩٠]: الآيتين. أخرج مسلم في "صحيحه" عن أبي سعيد الخدري قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب

بالمدينة يقول: «يا أَيُّهَا النَّاسُ، إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُعَرِّضُ بِالْخَمْرِ، وَلَعَلَّ اللَّهَ سَيُنْزِلُ فِيهَا أَمْرًا، فَمَنْ كَانَ عِنْدَهُ مِنْهَا شَيْءٌ فَلْيَبِيعْهُ وَلْيَتَنَفَّعْ بِهِ»، قال: فَمَا لَبِثْنَا إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْخَمْرَ، فَمَنْ أَدْرَكَتْهُ هَذِهِ الْآيَةُ وَعِنْدَهُ مِنْهَا شَيْءٌ فَلَا يَشْرِبْ، وَلَا يَبِيعْ».

وفي "مسند أبي داود الطيالسي" عن ابن عمر قال: نزلت في الخمر ثلاث آياتٍ فأول شيءٍ نزل ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ [البقرة: ٢١٩] الآية. فقيل: حُرِّمَتِ الْخَمْرُ. فقالوا: يارسول الله دعنا ننتفع بها كما قال الله تعالى، فسكت عنهم. ثُمَّ نزلت: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَرَى﴾ [النساء: ٤٣] فقيل: حُرِّمَتِ الْخَمْرُ. فقالوا: يارسول الله إنا لا نشربها قرب الصلاة فسكت عنهم. ثُمَّ نزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩]. فقال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «حُرِّمَتِ الْخَمْرُ».

٦- ﴿أَوْكَسَوْهُمْ﴾ [المائدة: ٨٩]: أخرج الطبراني عن عائشة - رضي الله عنها - عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في قوله: ﴿أَوْكَسَوْهُمْ﴾ قال: «عِبَاءَةٌ لِكُلِّ مِسْكِينٍ».

٧- ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]: أخرج أبو داود والترمذي وابن ماجه من طريق عبد الله بن المبارك، عن عتبة بن أبي حكيم، عن عمرو حارثة اللخمي، عن أبي أمية قال: لقيت أبا ثعلبة الحُشَنِيَّ فقلت له: كيف نصنع في هذه الآية؟ قال: آية آية؟ قلت قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ

أَنْفُسَكُمْ ﴿الآية؟ قال: أما والله لقد سألت عنها خبيرًا، سألت عنها رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال: «بَلِ اثْبِمُوا بِالْمَعْرُوفِ وَتَنَاهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَحًّا مُطَاعًا، وَهَوًى مُتَّبَعًا، وَدُنْيَا مُؤْتَرَةً، وَإِعْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، فَعَلَيْكَ بِخَاصَّةِ نَفْسِكَ وَدَعِ الْعَوَامَّ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامًا الصَّبْرُ فِيهِنَّ مِثْلُ الْقَبْضِ عَلَى الْجَمْرِ، لِلْعَامِلِ فِيهِنَّ مِثْلُ أَجْرِ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِكُمْ».

قال ابن المبارك: وزادني غير عتبة: قيل: يا رسول الله أجر خمسين منّا أو منهم؟ قال: «لا بل مِنْكُمْ». ورواه أبو يعلى، والطبراني، وصحّحه ابن حبان والحاكم.

٨- ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥]: أخرج أحمد والطبراني عن أبي عامر الأشعري قال: سألت رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية فقال: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ مِنَ الْكُفَّارِ ﴿إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾.

﴿سورة الأنعام﴾

١- ﴿وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ﴾ [الأنعام: ٦٠]: أخرج أبو الشيخ وابن مردويه من طريق مهشل، عن الضحّاك عن ابن عباس رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «مَعَ كُلِّ إِنْسَانٍ مَلَكٌ إِذَا نَامَ يَأْخُذُ نَفْسَهُ، فَإِنْ أَذِنَ اللَّهُ فِي قَبْضِ رُوحِهِ قَبْضَهُ وَإِلَّا رَدَّهُ إِلَيْهِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿يَتَوَفَّاكُمْ بِاللَّيْلِ﴾. حديث واهٍ، ومهشل كذاب.

٢- ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ﴾ [الأنعام: ٨٢]:

الآية. أخرج أحمد والبخاري ومسلم عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شَقَّ ذَلِكَ عَلَى النَّاسِ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَيْنَا لَا يَظْلِمُ نَفْسَهُ؟ قَالَ: «إِنَّهُ لَيْسَ الَّذِي تَعْنُونَ، أَلَمْ تَسْمَعُوا مَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ [لقمان: ١٣] إِنَّهُ هُوَ الشِّرْكُ».

٣- ﴿لَا تَذَرِكُہُ إِلَّا بَصَرٌ﴾ [الأنعام: ١٠٣]: أخرج ابن أبي حاتم، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ: ﴿لَا تَذَرِكُہُ إِلَّا بَصَرٌ﴾ قَالَ: «لَوْ أَنَّ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ وَالشَّيَاطِينَ وَالْمَلَائِكَةَ مُنْذُ خُلِقُوا إِلَى أَنْ فَنُوا صُفُّوا صَفًّا وَاحِدًا مَا أَحَاطُوا بِاللَّهِ أَبَدًا». حَدِيثٌ ضَعِيفُ الْإِسْنَادِ، مُنْكَرُ الْمَعْنَى.

٤- ﴿فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ [الأنعام: ١٢٥]: أخرج الفريابي في "تفسيره" من طريق عمرو بن مرة، عن أبي جعفر قال: سُئِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ، قَالُوا: كَيْفَ يَشْرَحُ صَدْرَهُ؟ قَالَ: «نُورٌ يُقَدِّفُ فِيهِ فَيَنْشَرُحُ لَهُ وَيَنْفَسِحُ لَهُ». قَالُوا: فَهَلْ لَذَلِكَ مِنْ أَمَارَةٍ يُعْرِفُ بِهَا؟ قَالَ: «الْإِنَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالتَّجَافِي عَنْ دَارِ الْغُرُورِ وَالِاسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ لِقَاءِ الْمَوْتِ». حَدِيثٌ مُعْضَلٌ لَكِنْ لَهُ شَوَاهِدٌ.

٥- ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١]: أخرج ابن مردويه، والنحاس في "ناسخه"، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ: ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قَالَ: «مَا سَقَطَ مِنَ السُّبُلِ».

٦- ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [الأنعام: ١٥٢]: أخرج ابن مردويه عن سعيد بن المسيب قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿وَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ بِالْقِسْطِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ فقال: «من أوفى على يديه في الكيل والميزان والله يعلم صحة نيته بالوفاء فيهما لم يؤاخذ». وذلك تأويل ﴿وُسْعَهَا﴾. مرسل ضعيف الإسناد.

٧- ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ [الأنعام: ١٥٣]: أخرج النسائي وأحمد وإسحاق والبخاري وأبو يعلى من طريق عاصم وغيره، عن أبي وائل، عن ابن مسعود رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أنه خط خطاً ثم قال: «هذه سبيل الله». ثم خط عن يمينه وعن شماله خطوطاً ثم قال: «هذه سبيل، على كل سبيل منها شيطان يدعو إليه». ثم تلا: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ﴾ الآية. صححه ابن حبان والحاكم.

٨- ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِمْتِنَانًا تَكُنَّ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا﴾ [الأنعام: ١٥٨]: أخرج أحمد والترمذي عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِمْتِنَانًا تَكُنَّ ءَامَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا﴾ قال: «يوم طلوع الشمس من مغربها». وأصله في الصحيحين عن أبي هريرة عن طريق.

٩- ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ١٥٩]:

أخرج الطبراني عن عمر - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لعائشة: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ «هُمْ أَصْحَابُ الْبِدْعِ وَأَصْحَابُ الْأَهْوَاءِ». إسناده جيد.

وأخرج الطبراني أيضًا عن أبي هريرة، عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾ «هُمْ أَهْلُ الْبِدْعِ وَالْأَهْوَاءِ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ». إسناده صحيح.

﴿سورة الأعراف﴾

١ - ﴿يَبْنَیْءَ آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١]: أخرج ابن مردويه عن أنس - رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿خُذُوا زِينَتَكُمْ عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ﴾ [الأعراف: ٣١] قال: «صَلُّوا فِي نِعَالِكُمْ». إسناده ضعيف، وله شاهد من حديث أبي هريرة رواه أبو الشيخ في "تفسيره".

٢ - ﴿إِنَّ الَّذِي كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ [الأعراف: ٤٠]: أخرج أحمد وأبو داود والحاكم عن البراء بن عازب - رضي الله عنهما - أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذكر العبد الكافر إذا قُبِضَتْ روحه قال: «فَيُصْعَدُونَ بِهَا فَلَا يَمْرُونَ عَلَى مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِلَّا قَالُوا: مَا هَذَا الرُّوحُ الْحَبِيثُ حَتَّى يَنْتَهِيَ بِهَا إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فَيَسْتَفْتَحُ فَلَا يُفْتَحُ لَهُ». ثُمَّ قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ﴾ «فيقول الله: اكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي سَجِّينٍ فِي الْأَرْضِ السُّفْلَى فَيُطْرَحُ رُوحُهُ طَرَحًا». ثُمَّ قرأ رسول الله

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ [الحج: ٣١]

٣- ﴿وَتُودُوا أَنْ تِلْكُمْ الْجَنَّةَ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ [الأعراف: ٤٣]:
روى مسلمٌ والترمذيُّ عن أبي سعيدٍ وأبي هريرة -رضي الله عنهما- عن النبيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ ينادي مُنادٍ: إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصِحُّوا فَلَا تَسْقُمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشَبُّوا فَلَا تَهْرُمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَنْعَمُوا فَلَا تَبْأَسُوا أَبَدًا، وَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَتُودُوا أَنْ تِلْكُمْ الْجَنَّةَ أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾».

٤- ﴿وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَانِهِمْ﴾ [الأعراف: ٤٦]: أخرج ابن مَرْدُويَه في "تفسيره" عن جابر -رضي الله عنه- قال: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَمَّنِ اسْتَوَتْ حَسَنَاتُهُ وَسَيِّئَاتُهُ، فَقَالَ: «أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ». إسناده ضعيفٌ، لكن له شواهد.

وأخرج سعيد بن منصور والطبراني والبيهقي عن عبدالرحمن المزني قال: سُئِلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَصْحَابِ الْأَعْرَافِ، فَقَالَ: «هُمْ أَنْاسٌ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِمَعْصِيَةِ آبَائِهِمْ، فَمَنْعَهُمْ مِنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ مَعْصِيَةُ آبَائِهِمْ، وَمَنْعَهُمْ مِنْ دُخُولِ النَّارِ قَتْلُهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ».

له شاهدان أحدهما عن أبي هريرة رواه البيهقي، والآخر عن أبي سعيد الخدري رواه الطبراني.

وليس مخالفاً للحديث الأول بل موافقٌ له؛ لأن معصية هؤلاء الشهداء

لآبائهم ساوت شهادتهم في سبيل الله.

أما ما رواه البيهقي عن أنس رضي الله عنه - عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في أصحاب الأعراف قال: «هُمْ مُؤْمِنُو الْجَنِّ». فهو حديث ضعيف، مخالف للقرآن الكريم فقد دلت (سورة الرحمن) على أن مؤمني الجن يدخلون الجنة مثل مؤمني الإنس.

٥- ﴿فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ﴾ [الأعراف: ١٣٣]: أخرج ابن جرير عن عائشة رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الطُّوفَانُ الْمَوْتُ».

٦- ﴿أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ [الأعراف: ١٤٣]: قال الترمذي الحكيم في "النوادر": ثنا محمد بن رزام الأيلي: ثنا الهجيمي: ثنا محمد بن نصير، عن عطاء بن أبي رباح، عن ابن عباس قال: تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية: ﴿رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ﴾ فقال: «قال تعالى: يا موسى، إنه لا يراني حي إلا مات، ولا يابس إلا تدهده، ولا رطب إلا تفرق، وإنما يراني أهل الجنة الذين لا تموت أعينهم، ولا تبلى أجسادهم».

٧- ﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾ [الأعراف: ١٤٣]: أخرج أحمد والحاكم عن أنس رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ: ﴿فَلَمَّا تَخَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ قال: «هكذا» وأشار بطرف إبهامه على أنملة أصبعه اليمنى «فساخ الجبل» ﴿وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا﴾.

٨- ﴿وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَاخِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ﴾ [الأعراف: ١٤٥]: أخرج

أبو الشيخ في "تفسيره" من طريق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن جدّه، عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم قال: «الألواح التي أنزلت على موسى كانت من سِدْرِ الْجَنَّةِ، كان طول اللوح اثني عشر ذراعاً». إسناده ضعيفٌ وهو حديثٌ مُنْكَرٌ.

٩- ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ

أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ﴾ [الأعراف: ١٧٢]: أخرج أحمد والنسائي عن ابن عباس، عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم قال: «إِنَّ اللَّهَ أَخَذَ الْمِيثَاقَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ بِنِعْمَانِ يَوْمَ عَرَفَةَ، فَأَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ كُلَّ ذُرِّيَّةٍ ذَرَأَاهَا فَفَتَّرَهَا بَيْنَ يَدَيْهِ ثُمَّ كَلَّمَهُمْ فَقَالَ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا: بَلَىٰ». صحّحه الحاكم.

وأخرج ابن جرير عن ابن عمر -رضي الله عنهما- قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم في هذه الآية: «أَخَذَ مِنْ ظَهْرِهِ كَمَا يُؤْخَذُ بِالْمِشْطِ مِنَ الرَّأْسِ فَقَالَ لَهُمْ: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ؟ قَالُوا: بَلَىٰ. قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ: شَهِدْنَا». إسناده ضعيفٌ.

٩- ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٨١]

أخرج الثعلبي في "تفسيره" عن قتادة وابن جريج قالا: كان النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم إذا قرأ: ﴿وَمِمَّنْ خَلَقْنَا أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ﴾ قال: «هذه لكم وقد أعطيت القوم بين أيديكم مثله». يعني: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَىٰ أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٩] حديثٌ مرسلٌ ضعيفٌ.

١٠- ﴿فَلَمَّا أَتَاهُمَا صَاحِبًا جَعَلَا لَهُ شُرَكَاءَ فِيمَا آتَاهُمَا﴾ [الأعراف: ١٩٠]:

أخرج أحمد والترمذي والحاكم عن سمرة، عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم

قال: «لَمَّا حَمَلَتْ حَوَاءُ طَافَ بِهَا إِبْلِيسُ، وَكَانَ لَا يَعْيشُ لَهَا وَلَدٌ، فَقَالَ: سَمِّيهِ عبدالحارث، فَإِنَّهُ يَعْيشُ، فَسَمَّوْهُ عبدالحارث، فعَاشَ، وَكَانَ ذَلِكَ مِنْ وَحْيِ الشَّيْطَانِ، وَأَمْرِهِ». حديثٌ مُنْكَرٌ، بَيَّنَّا نَكَارَتَهُ فِي كِتَابِنَا قِصَّةَ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

١١ - ﴿ خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ﴾ [الأعراف: ١٩٩]:

أخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن الشَّعْبِيِّ قَالَ: لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ ﴿ خُذِ الْعَفْوَ ﴾ الْآيَةَ، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَا هَذَا يَا جَبْرِيلُ؟» قَالَ: لَا أَدْرِي حَتَّى أَسْأَلَ الْعَالِمَ. فَذَهَبَ ثُمَّ رَجَعَ، قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكَ أَنْ تَعْفُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ، وَتُعْطِيَ مَنْ حَرَمَكَ، وَتَصِلَ مَنْ قَطَعَكَ». حديثٌ مُرْسَلٌ.

ووصله ابن مَرْدُوَيْهِ فِي "تَفْسِيرِهِ" مِنْ حَدِيثِ جَابِرٍ، وَمِنْ حَدِيثِ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ وَزَادَ فِي أَوَّلِهِ: لَمَّا نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِلَى حِمْزَةٍ قَالَ: «وَاللَّهِ لَا تُمَثِّلَنَّ بِسَبْعِينَ مِنْهُمْ». فَنَزَلَ جَبْرِيلُ بِهَذِهِ الْآيَةِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا، وَذَكَرَ الْحَدِيثَ.

﴿سورة الأنفال﴾

١ - ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ

الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ ﴾ [الأنفال: ٧]: أَخْرَجَ التِّرْمِذِيُّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ وَأَبُو يَعْلَى وَالبَزَّازُ مِنْ طَرِيقِ إِسْرَائِيلَ، عَنْ سِهَالٍ، عَنْ عِكْرَمَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ: قِيلَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حِينَ فَرَّغَ مِنْ بَدْرِ: عَلَيْكَ بِالْعِيرِ فَلَيْسَ دُونَهَا شَيْءٌ فَنَادَاهُ الْعَبَّاسُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - وَهُوَ فِي وَثَاقِهِ -: لَا يَصْلَحُ، قَالَ: «وَلَمْ؟» قَالَ: لِأَنَّ اللَّهَ إِنَّمَا وَعَدَكَ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ وَقَدْ

أعطاك ما وعدك. صحَّحه ابن جِبَّان والحاكم.

قلت: المراد بالطائفتين العير والنَّفير، وقد فسَّر العباس إحداهما بالنفير وأقرَّه النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم، فهو تفسيرٌ مرفوعٌ.

٢- ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ [الأنفال: ٢٤]: أخرج أحمد والبخاري وأبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي سعيد الحارث بن أوس بن المعلّى قال: كنت أصليّ، فدعاني رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فلم أُجِبْهُ حتّى صليت، قال: فأتيته فقال: «ما منعك أن تأتيه؟». قلت: يا رسول الله إني كنت أصليّ. قال: «ألم يقل الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾؟!».

وروى أحمد والترمذي والنسائي عن أبي هريرة قال: خرَّج رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم عليّ أبيّ بن كعب وهو يصليّ... فذكر مثل حديث أبي سعيد بن المعلّى. قال الترمذي: «حسن صحيح»، وصحَّحه ابن خزيمة والحاكم. ورواه ابن مردويه في "تفسيره" وزاد: قال أبيّ: إني لا جرّم يا رسول الله لا تدعوني إلّا أجبتك، وإن كنت أصليّ.

٣- ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطِفَكُمْ النَّاسُ﴾ [الأنفال: ٢٦]: أخرج أبو الشيخ عن ابن عباس في قوله: ﴿وَاذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ تَخَافُونَ أَنْ يَخَطِفَكُمْ النَّاسُ﴾ قيل: يا رسول الله ومن الناس؟ قال: «أهل فارس».

٤- ﴿وَمَا كَانِ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانِ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ

يَسْتَغْفِرُونَ ﴿[الأنفال: ٣٣]: أخرج الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أُنزِلَ اللهُ عَلَيَّ أَمَانِينَ لَأُمَّتِي: ﴿وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ وَمَا كَانَ اللهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ فإذا مضيتُ تَرَكْتُ فِيهِمُ الْإِسْتِغْفَارَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ». ضَعَّفَهُ الترمذي.

٥ - ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَىٰ

وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَأَبْنَى السَّبِيلِ﴾ [الأنفال: ٤١]: أخرج أبو داود في "المراسيل"، وأبو عبيد في "الأموال"، والطبري من طريق الربيع بن أنس، عن أبي العالية قال: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذا أتى بالغَنِيمة قَسَمَهَا خمسة أقسام. ثُمَّ يَقْبِضُ بِيَدِهِ قَبْضَةً مِنَ الْخُمْسِ أَجْمَعِ ثُمَّ يَقُولُ: «هَذِهِ لِلْكَعْبَةِ» ثُمَّ يَقُولُ: «لَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ نَصيبًا فَإِنَّ اللَّهَ الْآخِرَةَ وَالْأُولَى». ثُمَّ يَأْخُذُ سَهْمًا لِنَفْسِهِ وَسَهْمًا لِذِي الْقُرْبَىٰ وَسَهْمًا لِلْيَتَامَىٰ وَسَهْمًا لِلْمَسَاكِينِ وَسَهْمًا لِابْنِ السَّبِيلِ. مَرْسَلٌ.

٦ - ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ﴾ [الأنفال: ٦٠]:

أخرج مسلم عن عتبة ابن عامر قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو على المنبر يقول: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ﴾ «أَلَا إِنَّ الْقُوَّةَ الرَّمْيُ».

٧ - ﴿وَمُؤَخَّرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾ [الأنفال: ٦٠]: أخرج الطبراني من

طريق سعيد بن سنان، عن يزيد بن عبد الله بن عريب، عن أبيه، عن جدّه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿وَمُؤَخَّرِينَ مِنْ دُونِهِمْ لَا تَعْلَمُونَهُمْ﴾

قال: «هُمُ الْجِنَّ، وَلَا يَخْبِلُ الشَّيْطَانُ إِنْسَانًا فِي دَارِهِ فَرَسٌ عَتِيقٌ». ورواه ابن عدي في "الكامل" من هذا الطريق وأعله بسعيد بن سنان، ضعفه ابن معين. وله شاهد من رواية الوضين بن عطاء، عن سليمان بن موسى مرسلًا، والوضين ضعيف أيضًا.

﴿سورة براءة﴾

١ - ﴿وَأَذِّنْ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى النَّاسِ يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ [التوبة: ٣]:
روى البخاري تعليقًا وأبو داود والحاكم من طريق هشام بن الغاز، عن نافع عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وقف يوم النحر عند الجمرات في حجة الوداع فقال: «هذا يوم الحج الأكبر». وكذا رواه الطبراني وابن أبي حاتم والطبري وأبو نعيم من طريق سعيد بن عبدالعزيز بن نافع، عن ابن عمر: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رمى الجمرة يوم النحر وقال: «هذا يوم الحج الأكبر». وأخرج ابن أبي حاتم عن المسور بن مخرمة: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يوم عرفة: «هذا يوم الحج الأكبر».

٢ - ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسْجِدَ اللَّهِ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ [التوبة: ١٨]:
أخرج أحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم من طريق دراج، عن أبي الهيثم، عن أبي سعيد الخدري قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان، قال الله:

﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مَنِ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾.

٣- ﴿اتَّخِذُوا أَحْبَابَهُمْ وَرُحَبَاءَهُمْ أَرْكَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٣١]:

روى الواقدي من طريق عامر بن سعد، عن عدي بن حاتم قال: انتهيت إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفي عنقي صليب من ذهب فقال: «أليس يُحَرِّمون ما أحلَّ الله فتحرُّمونه؟ ويحلُّون ما حَرَّمَ الله فتُحلُّونه؟» قلت: بلى. قال: «فتلك عبادتهم».

ورواه ابن مردويه من طريق آخر عن عطاء بن يسار، عن عدي بن حاتم به. ورواه البيهقي في "المدخل" من طريق مصعب بن سعد، عن عدي بن حاتم أيضًا.

٤- ﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يُفْقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾

[التوبة: ٣٤]: أخرج أبو داود والحاكم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: كنت ألبس أوصاحًا من ذهب فقلت: يا رسول الله أكنز هو؟ فقال: «ما بلغ أن تؤدَّى زكاته فزكِّي، فليس بكنز». صحَّحه الحاكم وله شواهد.

٥- ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ

خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسْكَنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ﴾ [التوبة: ٧٢]: أخرج البزار والطبراني والدارقطني في "المؤتلف والمختلف" وابن مردويه من طريق زيادة بن حماد، عن محمد بن كعب القرظي، عن فضالة بن عبيد، عن أبي الدرداء، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «عَدْنٌ دار الله التي لم ترها عين، ولم تُحْطَرْ على قلب بشر، لا يسكنها غير ثلاثة: النبيين والصديقين والشهداء، يقول الله

تعالى: طُوبَىٰ لِمَن دَخَلَكَ».

قال البزار: لا نعلمه إلا من هذا الوجه، وزيادة لا يعلم روى عن غير الليث.

وأخرج ابن المبارك في "الزهد" والطبراني والبيهقي في البعث عن عمران بن حصين وأبي هريرة قالاً: سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية: ﴿وَمَسْكَنَ طَيْبَةً فِي جَنَّتِ عَدْنٍ﴾ قال: « قَصْرٌ مِنْ لَوْلُؤَةٍ، فِي ذَلِكَ الْقَصْرِ سَبْعُونَ دَارًا مِنْ يَاقُوتَةٍ حُمْرَاءَ، فِي كُلِّ دَارٍ سَبْعُونَ بَيْتًا مِنْ زَبَرَجَدَةٍ خَضِرَاءَ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ سَرِيرًا، عَلَى كُلِّ سَرِيرٍ فِرَاشًا مِنْ كُلِّ لَوْنٍ، عَلَى كُلِّ فِرَاشٍ زَوْجَةٌ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ مَائِدَةً، عَلَى كُلِّ مَائِدَةٍ سَبْعُونَ لَوْنًا مِنْ طَعَامٍ، فِي كُلِّ بَيْتٍ سَبْعُونَ وَصِيفَةً، وَيُعْطَى الْمُؤْمِنُ مِنَ الْقُوَّةِ فِي غَدَاةٍ وَاحِدَةٍ مَا يَأْتِي عَلَى ذَلِكَ كُلِّهِ أَجْمَعُ ». إسناده ضعيف.

٦- ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]: أخرج الشيخان عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: لما تُوفِّيَ عبدالله بن أبيٍّ جاء ابنه إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله أن يُعْطِيَهُ قَمِيصَهُ يُكْفَنُ فِيهِ أَبَاهُ فَأَعْطَاهُ، ثُمَّ سَأَلَهُ أَنْ يُصَلِّيَ عَلَيْهِ فَأَخَذَ عَمْرَ بِثَوْبِهِ فَقَالَ: أَتُصَلِّيَ عَلَيْهِ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَيْهِ؟ فَقَالَ: «إِنَّمَا خَيْرَنِي فَقَالَ: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ﴾ الآية. وسأزيده على السبعين». قال: إِنَّهُ مُنَافِقٌ، فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٤]، فَتَرَكَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ.

٧- ﴿وَصَلِّ عَلَيْهِمْ﴾ [التوبة: ١٠٣]: أخرج الشيخان عن عبدالله بن أبي أوفى قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا أتاه قومٌ بصدقتهم قال: «اللهم صلّ عليهم»، فأتى أبو أوفى بصدقته فقال: «اللهم صلّ على آل أبي أوفى».

٨- ﴿لَمَسْجِدُ أُسُسَ عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ﴾ [التوبة: ١٠٨]: أخرج مسلمٌ عن أبي سعيد الخدريّ قال: اختلف رجلان في المسجد الذي أُسُسَ على التقوى فقال أحدهما: هو مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. وقال الآخر: هو مسجد قباء. فأتيا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألاه عن ذلك فقال: «هو مسجدي».

وأخرج أحمد وابن ماجه وابن خزيمة عن عويم بن ساعدة الأنصاريّ أنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم أتاهم في مسجد قُباء فقال: «إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحْسَنَ عَلَيْكُمُ الشَّاءَ فِي الطُّهُورِ فِي قِصَّةِ مَسْجِدِكُمْ، فَمَا هَذَا الطُّهُورُ؟» قالوا: ما نعلم شيئاً إلّا أنا لنَسْتَنْجِي بالماء. قال: «هُوَ ذَاكَ فَعَلَيْكُمْوهُ».

ولا تعارض بين هذا الحديث والذي قبله؛ لأن كلاً من المسجد النبويّ ومسجد قُباء أُسُسَ على التقوى فالآية تشملهما، غير أنّ قوله تعالى: ﴿فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا﴾ [التوبة: ١٠٨] قرينةٌ على أنّ الآية نزلت في مسجد قُباء؛ لأن المنافقين دعوا النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم إلى الصلاة في مسجد الضُّرار الذي بنوه خارج المدينة، فنهاه الله عن القيام فيه ورغّب إليه القيام في مسجد قُباء الذي بني خارج المدينة أيضاً.

٩ - ﴿التَّائِبُونَ الْعَمَدُونَ الْحَمْدُونَ السَّائِحُونَ﴾ [التوبة: ١١٢]:

أخرج ابن جرير عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «السَّائِحُونَ: الصَّائِمُونَ».

١٠ - ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١١٤]: روى ابن جرير من طريق

حجاج بن منهال: حدثني عبد الحميد بن بهرام: ثنا شهر بن حوشب، عن عبد الله بن شداد بن الهاد قال: بينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم جالس قال رجل: يا رسول الله ما الأواه؟ قال: «المتضرع» وتلا: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾.

رواه ابن أبي حاتم من طريق ابن المبارك عن عبد الحميد بن بهرام به، ولفظه: قال: «الأواه: المتضرع الدعاء». وهو مرسل.

﴿سورة يونس﴾

١ - ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣]: أخرج الحاكم في

"المستدرک" عن أبي بكرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا تبغ، ولا تعن باغياً؛ فإن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّمَا بَغَيْتُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ﴾ [يونس: ٢٣].

٢ - ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [يونس: ٢٥]:

روى البيهقي عن أبي الدرداء رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: « ما من يوم طلعت شمسُهُ إِلَّا وكان بجَنَّتَيْهَا مَلَكَانِ يُنَادِيَانِ نِدَاءً يَسْمَعُهُ مَا خَلَقَ اللَّهُ كُلَّهُمْ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، هَلُمُّوا إِلَى رَبِّكُمْ، إِنَّ مَا قَلَّ وَكَفَى خَيْرٌ مَّا كَثُرَ وَأَهْلَى، وَلَا آبَتِ الشَّمْسُ إِلَّا وكان بجَنَّتَيْهَا مَلَكَانِ يُنَادِيَانِ نِدَاءً

يَسْمَعُهُ خَلَقَ اللَّهُ كُلَّهُمْ غَيْرَ الثَّقَلَيْنِ: اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلَفًا، وَأَعْطِ مُمْسِكًا تَلَفًا، وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي ذَلِكَ قُرْآنًا فِي قَوْلِ الْمَلَكَيْنِ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمُّوا إِلَى رَبِّكُمْ: ﴿وَاللَّهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلَامِ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، وَأَنْزَلَ فِي قَوْلِهِمَا: «اللَّهُمَّ أَعْطِ مُنْفِقًا خَلَفًا»: ﴿وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لِلْعُسْرَى﴾ [الليل: ١ - ١٠].

٣- ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ [يونس: ٢٦]: أَخْرَجَ مُسْلِمٌ عَنْ صَهْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾: «الْحُسْنَى: الْجَنَّةُ، وَالزِّيَادَةُ: النَّظَرُ إِلَى رَبِّهِمْ». وَأَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُوَيْهِ فِي "تَفْسِيرِهِ" عَنْ ابْنِ عَمْرِو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا﴾ قَالَ: «شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»، ﴿الْحُسْنَى﴾: الْجَنَّةُ، ﴿وَزِيَادَةٌ﴾: النَّظَرُ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى.

٤- ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ [يونس: ٥٨]: أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُوَيْهِ وَأَبُو الشَّيْخِ عَنْ أَنَسٍ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ﴿قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ «بِفَضْلِ اللَّهِ: الْقُرْآنُ، وَبِرَحْمَتِهِ: أَنْ جَعَلَكُمْ مِنْ أَهْلِهِ».

٥- ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧]: أَخْرَجَ ابْنُ مَرْدُوَيْهِ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ: جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: إِنِّي أَشْتَكِي. قَالَ: «اقْرَأِ الْقُرْآنَ، يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَشَفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾». وَأَخْرَجَ الْبَيْهَقِيُّ فِي "الشَّعْبِ" نَحْوَهُ مِنْ حَدِيثِ وَائِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ.

٦- ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ [يونس: ٦٢]:

أخرج أبو داود عن عمر -رضي الله عنه- قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ نَاسًا يَغْبِطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ».

قيل: مَنْ هُمْ يَا رَسُولَ؟ قال: «قَوْمٌ تَحَابُّوا فِي اللَّهِ مِنْ غَيْرِ أَمْوَالٍ وَلَا أَنْسَابٍ، لَا يَفْزَعُونَ إِذَا فَرَعَ النَّاسُ، وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنُوا» ثُمَّ تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

وأخرج ابن مَرْدُويه في "تفسيره" عن أبي هريرة قال: سئل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله تعالى: ﴿أَلَا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ قال: «الَّذِينَ يَتَحَابُّونَ فِي اللَّهِ تَعَالَى». وأخرج ابن مَرْدُويه مثله أيضًا من حديث جابر.

وروى النسائي والبزار من طريق محمد بن سعيد بن سابق، عن يعقوب السهمي، عن جعفر بن أبي المغيرة، عن سعيد بن جبيرة، عن ابن عباس قال: سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: مَنْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ؟ قال: «الَّذِينَ إِذَا رُءُوا ذُكِرَ اللَّهُ». قال البزار: رواه غير محمد عن يعقوب بن جابر عن ابن عباس.

قلت: رواه ابن مَرْدُويه من طريق يحيى الحماني عن يعقوب، عن جعفر، عن سعيد بن جبيرة مرسلًا.

وهذه الأحاديث لا تعارض قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ﴾ [يونس: ٦٣] بل توافقه؛ لأن التحاب في الله مِنْ أَخْصِ أَوْصَافِ الْمُؤْمِنِينَ الْمُتَّقِينَ.

وفي "سنن أبي داود" عن أبي أمامة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «مَنْ أَحَبَّ اللهَ، وَأَبْغَضَ اللهَ، وَأَعْطَى اللهَ، وَمَنَعَ اللهَ، فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ». كما أَنَّ اللهَ يَكْسُو الْمُتَّقِينَ حُلَّةً وَقَارٍ بِحَيْثُ إِذَا رَأَاهُمْ أَحَدٌ لَمْ يَتِمَّالِكْ أَنْ يَذْكُرَ اللهَ تَعَالَى.

روى ابن حبان في "صحيحه" عن أبي هريرة أيضًا قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ مِنْ عِبَادِ اللهَ عِبَادًا لَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ، يَغْبِطُهُمُ الْأَنْبِيَاءُ وَالشُّهَدَاءُ، قِيلَ: مَنْ هُمْ لَعَلَّنَا نُحِبُّهُمْ؟ قَالَ: هُمْ قَوْمٌ تَحَابُّوا بِنُورِ اللهَ مِنْ غَيْرِ أَرْحَامٍ وَلَا انْتِسَابٍ، وَجُوهُهُمْ نُورٌ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ نُورٍ، لَا يَخَافُونَ إِذَا خَافَ النَّاسُ، وَلَا يَحْزَنُونَ إِذَا حَزَنَ النَّاسُ»، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿الْأَلَاءِ إِلَهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾.

٧- ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [يونس: ٦٤]: أخرج أحمد والترمذي وابن ماجه والحاكم والبيهقي عن عبادة بن الصامت قال: سألت رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم عن قوله تعالى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ قال: «هي الرُّؤْيَا الصَّالِحَةُ يَرَاهَا الْمُؤْمِنُ أَوْ تُرَى لَهُ». إسناده جيدٌ إِلَّا أَنْ فِيهِ انْقِطَاعًا.

ورواه ابن مردويه من وجهٍ آخر عن عبادة موصولاً.

وروى الترمذي وأحمد وابن أبي شيبة وأبو يعلى والطبراني والبيهقي من طريق عطاء بن يسار، عن رجلٍ من أهل مصر قال: سألت أبا الدرداء عن قول الله تعالى: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ فقال: سألت عنها رسول الله صَلَّى الله

عليه وآله وسلم فقال: «هي الرؤيا الصالحة يراها المؤمن أو تُرى له». زاد بعضهم: «وفي الآخرة الجنة».

٨- ﴿فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ فَسْئَلِ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ

قَبْلِكَ﴾ [يونس: ٩٤]: أخرج عبدالرزاق، عن معمر، عن قتادة -في هذه الآية- قال: بلغنا أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «لا أشك ولا أسأل».

٩- ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُوَسُّوْنَ لِمَاءَ أَمْنَوْا﴾ [يونس: ٩٨]: أخرج ابن مردويه في

"تفسيره" عن عائشة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى: ﴿إِلَّا قَوْمٌ يُوَسُّوْنَ لِمَاءَ أَمْنَوْا﴾ قال: «دَعُوا». إسناده ضعيف.

﴿سورة هود﴾

١- ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ [هود: ٧]: أخرج ابن مردويه عن

ابن عمر قال: تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ قال: «أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَقْلاً، وَأَحْسَنُكُمْ عَقْلاً أَوْرَعُكُمْ عَنْ مَحَارِمِ اللَّهِ، وَأَعْمَلُكُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ». إسناده ساقط.

٢- ﴿قَالَ لَوْ أَنَّ لِیْ بِكُمْ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَیْ رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ [هود: ٨٠]: أخرج

الشيخان عن أبي هريرة: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية فقال: «رَحِمَ اللَّهُ أَخِي لَوْ طًا لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ».

٣- ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَى النَّهَارِ وَزُلْفًا مِّنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ

السَّيِّئَاتِ ﴿١١٤﴾: أخرج الشيخان عن ابن مسعود -رضي الله عنه- قال: جاء رجلٌ إلى النبيِّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم فقال: إني عاجلت امرأةً في أقصى المدينة وإني أصبت منها دون أن أمسّها، فأنا هذا فأقض فيّ ما شئت. فقال له عمر -رضي الله عنه-: لقد سترَكَ اللهُ، لو سترتَ على نفسك. ولم يرد عليه النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم شيئاً. فانطلق الرجل، فأتبعه النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم رجلاً فدعاه فتلا عليه: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ﴾ الآية. فقال رجلٌ من القوم: يا رسول الله أله خاصّة أم للناس؟ فقال: «بل للناس كافة».

وأخرج الطبراني عن ابن عباسٍ قال: قال النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «لم أر شيئاً أحسنَ طلباً ولا أسرع إدراكاً من حسنةٍ لسيئةٍ قديمةٍ ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾» إسناده ضعيفٌ.

٤- ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ [هود]:

[١١٧]: أخرج الطبراني وأبو الشيخ عن جرير بن عبد الله قال: لما نزلت ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ﴾ قال رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم: «وَأَهْلُهَا يُنْصَفُ بَعْضُهُمْ بَعْضًا».

روى الطبراني وغيره عن أبي بكر الصديق قال: قلت يا رسول الله عجل إليك الشيبُ قال: «شيبتي هودٌ وأخواتها: الواقعة، والحاقة، وعمّ يتسائلون، وهل أتاك حديث الغاشية».

ولهذا الحديث طرقٌ جمعتها في تعليقي على كتاب "فيض الجود على حديث شيبتي هود"، وروى مسلمٌ من حديث أبي هريرة مثله.

﴿سورة يوسف﴾

١ - ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَأْتَبْتُ﴾ [يوسف: ٤]: الآية أخرج الحاكم من طريق أسباط، عن السُّدِّي، عن عبدالرحمن بن سابط، عن جابر رضي الله عنه قال: جاء شيان اليهوديُّ إلى النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فقال: يا مُحَمَّدُ هل تعرف النجوم التي رآها يوسف وسَجَدَ لَه؟ فسكت النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ حتى نزل جبريل فأخبره فقال: «إِنْ أَخْبَرْتُكَ تُسَلِّمُ؟» قال: نعم. قال: «النُّجُومُ: حَدَثَانُ وَالطَّارِقُ وَالذَّبَابُ وَقَابِسُ وَالْعُودَانِ وَالْفَلَيْقُ وَالنُّصْحُ وَالْقُرُوحُ وَذُو الْكَفَّانِ وَذُو الْفَرَعِ وَالْوَنَابُ، رَأَاهَا يَوْسُفُ مُحِيطَةً بِأَكْتَافِ السَّمَاءِ سَاجِدَةً لَهُ فَقَصَّهَا عَلَى أَبِيهِ، فَقَالَ لَهُ أَبُوه: إِنَّ هَذَا أَمْرٌ فُلَيْسَتْ وَسَيَجْمَعُهُ اللهُ إِنْ شَاءَ بَعْدُ». صحَّحه الحاكم.

وهو بعيدٌ من الصحَّة، فقد نقل ابن أبي حاتم في "العلل" عن أبي زرعة أنه قال: «حديثٌ مُنْكَرٌ»، ورواه العقيليُّ في "الضعفاء" من طريق الحكم بن ظهير عن السُّدِّي نحوه، وقال: لا يثبت. وذكره ابن الجوزي في "الموضوعات" وهو لا شك من الإسرائيليات.

٢ - ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ [يوسف: ١٨]: أخرج الطبريُّ من طريق جَبَّان بن أبي جبلة قال: سُئِلَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عن قوله: ﴿فَصَبْرٌ جَمِيلٌ﴾ قال: «صَبْرٌ لَا شَكْوَى فِيهِ». قال: «مَنْ بَثَّ فَلَمْ يَصْبِرْ». حديثٌ مرسلٌ.

٣- ﴿وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ أَهْلِهَا﴾ [يوسف: ٢٦]: أخرج أحمد وابن أبي شيبه والبخاري وأبو يعلى من طريق حماد بن سلمة، عن عطاء بن السائب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «تَكَلَّمَ أَرْبَعَةٌ فِي الْمَهْدِ وَهُمْ صِغَارُ: ابْنُ مَاشِطَةَ بِنْتُ فِرْعَوْنَ، وَشَاهِدُ يَوْسُفَ، وَصَاحِبُ جُرَيْجٍ، وَعِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ». صحَّحه ابن جبان والحاكم.

وعطاء قد اختلط، لكن رواه الحاكم أيضًا من طريق مسلم بن إبراهيم، عن جرير بن حازم، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثله، وانظر كتاب "الحُجَجُ البينات في إثبات الكرامات".

٤- ﴿فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ وَقَطَّعْنَ أَيْدِيَهُنَّ وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ مَا هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ

كَرِيمٌ﴾ [يوسف: ٣٣١]: أخرج الثعلبي من طريق أبي هارون العبدى، عن أبي سعيد الخدرى، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «مَرَرْتُ بِيَوْسُفَ فِي اللَّيْلِ الَّتِي عُرِّجَ بِي إِلَى السَّمَاءِ، فَقُلْتُ لَجَبْرِيلَ مَنْ هَذَا؟ قَالَ: يَوْسُفُ». قالوا يارسول الله كيف رأيته؟ قال: «كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ». أبو هارون ضعيف.

وفي "صحيح مسلم" عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في حديث المعراج: «ثُمَّ عُرِّجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ فَاسْتَفْتَحَ جَبْرِيلُ فَنُفِخَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِيَوْسُفَ وَإِذَا هُوَ قَدْ أُعْطِيَ شَطْرَ الْحُسَيْنِ».

٥- ﴿قَالَ تَزْرَعُونَ سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا﴾ [يوسف: ٤٧] الآيات: روى الطبري من طريق عبد الرزاق، عن سفيان بن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن عكرمة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لَقَدْ عَجِبْتُ مِنْ يَوْسُفَ وَصَبْرِهِ

وَكَرَمِهِ، وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ حِينَ سُئِلَ عَنِ الْبَقَرَاتِ الْعِجَافِ وَالسَّهَانِ، وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ مَا أَخْبَرْتُهُمْ بِشَيْءٍ حَتَّى أَشْتَرِطَ أَنْ يُخْرِجُونِي، وَلَقَدْ عَجِبْتُ مِنْ يَوْسُفَ وَصَبْرِهِ وَكَرَمِهِ وَاللَّهُ يَغْفِرُ لَهُ حِينَ أَنَاهُ الرَّسُولُ، وَلَوْ كُنْتُ مَكَانَهُ لَبَاذَرْتُهُمُ الْبَابَ، وَلَكِنَّهُ أَرَادَ أَنْ يَكُونَ لَهُ الْعُدْرُ». هَذَا حَدِيثٌ مُرْسَلٌ.

ووصله إسحاق بن راهويه من طريق إبراهيم بن يزيد الخوزي، عن عمرو، عن عكرمة، عن ابن عباسٍ بمعناه، وزاد: «ولولا الكلمة التي قالها ما لَبِثَ فِي السَّجْنِ حَتَّى يَبْتَغِيَ الْفَرَجَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ». يعني قوله: ﴿أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ﴾ [يوسف: ٤٢] وإبراهيم ضعيفٌ.

وروى الطبري من طريق أبي الرناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «يَرْحَمُ اللَّهُ يَوْسُفَ لَوْ كُنْتُ أَنَا الْمَحْبُوسُ ثُمَّ أُرْسِلَ إِلَيَّ لَخَرَجْتُ سَرِيعًا إِنْ كَانَ لَحْلِيمًا ذَا أَنَاةٍ». في إسناده راوٍ لم يُسَمَّ.

لكن رواه ابن مردويه في "تفسيره" من طريق ابن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عن الزهري، عن الأعرج، عن أبي هريرة به.

٦- ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ [يوسف: ٥٢] الآية: روى ابن مردويه في "تفسيره" عن ابن عباسٍ، عن النبي صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَمَّا قَالَ يَوْسُفَ: ﴿ذَلِكَ لِيَعْلَمَ أَنِّي لَمْ أَخُنْهُ بِالْغَيْبِ﴾ قَالَ لَهُ جَبْرِيلُ: يَا يَوْسُفَ اذْكُرْ هَمَّكَ، قَالَ: وَمَا أَبْرَأُ نَفْسِي».

٧- ﴿قَالَ اجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ إِنِّي حَفِيظٌ عَلَيْهَا﴾ [يوسف: ٥٥]: روى الثعلبي من طريق إسحاق بن بشر، عن جويبر، عن الضحَّاك، عن

ابن عباسٍ، عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «رَحِمَ اللهُ أَخِي يَوْسُفَ لَوْ لَمْ يَقُلْ أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ لَأَسْتَعْمَلَهُ مِنْ سَاعَتِهِ وَلَكِنَّهُ أَخَّرَ ذَلِكَ سَنَةً». إسناده ساقطٌ.

٨- ﴿وَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَتَاسَفَى عَلَى يُوسُفَ﴾ [يوسف: ٨٤]: روى الثعلبيُّ من طريق محمد بن سعيد الهادي، عن إسحاق بن الربيع، عن سفيان الثوريِّ، عن زيادِ العصفريِّ، عن سعيد بن جُبَيْرٍ، عن ابنِ عَبَّاسٍ، عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «لَمْ تُعْطَ أُمَّةٌ مِنَ الْأُمَمِ ﴿إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ إِلَّا أُمَّةٌ مُحَمَّدٌ، أَلَا تَرَى إِلَى يَعْقُوبَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - حِينَ أَصَابَهُ مَا أَصَابَهُ لَمْ يَسْتَرْجِعْ وَإِنَّمَا قَالَ: ﴿يَتَاسَفَى عَلَى يُوسُفَ﴾؟».

ورواه الطبراني في "الدعاء" من طريق آخر عن الثوريِّ عن زيادٍ. ورواه الطبريُّ من طريق عبدالرزاق، عن الثوريِّ، عن زيادِ العصفريِّ، عن سعيد بن جُبَيْرٍ من كلامه. وكذلك رواه البيهقيُّ في "الشعب" من طريق أبي عامرٍ، عن الثوريِّ ثم قال: «ورفعه بعض الضعفاء وليس بشيء».

٩- ﴿قَالَ لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾ [يوسف: ٩٢]: روى النَّسَائِيُّ والبيهقيُّ من طريق ثابت، عن عبدالرحمن بن رباح، عن أبي هريرة: أَنَّ رَسُولَ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَخَذَ بَعْضَادِي بَابَ الْكَعْبَةِ يَوْمَ الْفَتْحِ فَقَالَ لَقْرِيشَ: «مَا تَظُنُّونَ أَنِّي فَاعِلٌ بِكُمْ؟» قالوا: نَظَنُّ خَيْرًا، أَخُ كَرِيمٌ وَابْنُ أَخٍ كَرِيمٍ. فقال: «أَقُولُ مَا قَالَ أَخِي يَوْسُفَ: ﴿لَا تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ﴾». ورواه الثعلبيُّ من طريق سمعان، عن عطاءٍ، عن ابنِ عَبَّاسٍ بِهِ. وَلَهُ طُرُقٌ وَأَلْفَاظٌ.

﴿سورة الرعد﴾

١ - ﴿وَنُفِضَ لِبَعْضِهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْاَكْلِ﴾ [الرعد: ٤]: روى الترمذي والحاكم عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية قال: «الدَّقْلُ وَالْفَارِسِيُّ وَالْحُلُوُّ وَالْحَامِضُ». حسَّنه الترمذي، وصحَّحه الحاكم.

٢ - ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ [الرعد: ٦] الآية: روى ابن أبي حاتمٍ والثعلبيُّ من طريق حماد بن سلمة، عن علي بن زيد، عن سعيد بن المسيَّب قال: لما نزلت ﴿وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظُلْمِهِمْ﴾ الآية. قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لَوْلا عَفْوُ اللهِ وَتَجَاوُزُهُ مَا هُنَا أَحَدٌ الْعَيْشِ، وَلَوْلا وَعِيدُهُ وَعِقَابُهُ لَاتَّكَلَّ كُلُّ أَحَدٍ». حديثٌ مرسلٌ.

٣ - ﴿وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ﴾ [الرعد: ١٣]: روى الطبريُّ من طريق إسرائيل، عن ليث، عن رجل، عن أبي هريرة - رضي الله عنه -: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سمع الرعد قال: «سُبْحَانَ مَنْ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ». إسناده ضعيفٌ.

ورواه البخاريُّ في "الأدب المفرد" عن كعب بن مالكٍ من قوله رضي الله عنه. وروى أحمد والترمذي والنسائيُّ من طريق بكر بن شهاب، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباسٍ قال: أقبلت يهود إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالوا: أخبرنا يا أبا القاسم عن الرَّعْدِ ما هو؟ قال: «مَلَكٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُوَكَّلٌ بِالسَّحَابِ مَعَهُ مَخَارِيقُ مِنْ نَارٍ يُسَوِّقُ بِهَا السَّحَابَ» قالوا: فما هذا الصوت؟ قال: «زَجْرَةٌ لِلْسَّحَابِ إِذَا زَجَرَتْ» قالوا: صدقت.

وروى الطبراني في "الأوسط" من طريق أبي عمران الكوفي، عن ابن جريج، عن عطاء، عن جابر، أن خزيمة بن ثابت - وليس بالأنصاري - سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن الرعد، فقال: «هو ملكٌ بيده مِخْرَاقٌ، إذا رَفَعَ بَرَقَتْ وإذا زَجَرَ رَعَدَتْ وإذا ضَرَبَ صَعَقَتْ». هذا الحديث والذي قبله ضعيفان.

٤ - ﴿سَلِّمْ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ [الرعد: ٢٤]: روى الطبري من طريق عبد الرزاق، عن سهل بن أبي صالح، عن محمد بن إبراهيم التيمي قال: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي قبور الشهداء على رأس كلِّ حول فيقول: «السَّلامُ عليكم بما صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ» مرسل.

٥ - ﴿طُوبَى لَهُمْ وَحُسْنُ مَثَابٍ﴾ [الرعد: ٢٩]: روى أحمد، وابن حبان في "صحيحه" عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «طُوبَى: شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ مِائَةِ عَامٍ»^(١).

٦ - ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾ [الرعد: ٣٩]: روى الطبراني عن ابن عمر قال: سمعتُ رسولَ الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ إِلَّا الشَّقَاءَ وَالسَّعَادَةَ وَالْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ».

وروى ابن مردويه عن ابن عباس: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم سُئِلَ عن قوله تعالى: ﴿يَمَحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ﴾، قال: «ذلك كل ليلة القدر ويرفع ويحبر ويرزق غير الحياة والموت والشقاء والسعادة؛ فإن ذلك لا يُبدل».

(١) ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها.

وروى ابن مَرْدُويَه أيضًا عن عليٍّ عليه السلام: أنه سأل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم عن هذه الآية فقال: «لَأُقِرَّنَّ عَيْنَكَ بِتَفْسِيرِهَا، وَلَأُقِرَّنَّ عَيْنَ أُمَّتِي مِنْ بَعْدِي بِتَفْسِيرِهَا: الصَّدَقَةُ عَلَى وَجْهِهَا، وَبِرُّ الْوَالِدَيْنِ، وَاضْطِنَاعُ الْمَعْرُوفِ تَحْوِيلُ الشَّقَاءِ إِلَى سَعَادَةٍ وَتَزِيدُ فِي الْعُمْرِ».

هذه الأحاديث ضعيفة، وبعضها أشد ضعفًا من بعض.

﴿سورة إبراهيم﴾

١ - ﴿لَيْنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧]: روى ابن مَرْدُويَه عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ أُعْطِيَ الشُّكْرَ لَمْ يُحْرَمِ الزِّيَادَةَ؛ لَأَنَّ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿لَيْنَ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ﴾».

٢ - ﴿وَيُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ﴾ (١١) ﴿يَتَجَرَّعُهُ﴾ [إبراهيم: ١٦ - ١٧]: روى أحمد والترمذي والنسائي عن أبي أمامة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية قال: «يُقَرَّبُ إِلَيْهِ فَيَتَكَرَّهُهُ، فَإِذَا أُذِنَ مِنْهُ شَوَى وَجْهَهُ وَوَقَعَتْ فَرْوَةُ رَأْسِهِ، فَإِذَا شَرِبَهُ قَطَعَ أَمْعَاءَهُ، حَتَّى يُخْرَجَ مِنْ دُبُرِهِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ﴾» [محمد: ١٥] وقال تعالى: ﴿وَلَنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ﴾ [الكهف: ٢٩]. صحَّحه الحاكم.

٣ - ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرًا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾ [إبراهيم: ٢١]: روى ابن أبي حاتم والطبراني وابن مَرْدُويَه عن كعب بن مالك رفعه إلى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم - فيما أحسب - قال في هذه الآية: «يَقُولُ أَهْلُ النَّارِ: هَلُمُّوا

فَلَنُضْبِرَ فَيُضْبِرُونَ خَمْسَ مِائَةٍ عَامٍ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ لَا يَنْفَعُهُمْ قَالُوا: هَلُمَّ فَلَنَجْزِعَ فَيَكُونُ خَمْسَ مِائَةٍ عَامٍ، فَلَمَّا رَأَوْا ذَلِكَ لَا يَنْفَعُهُمْ قَالُوا: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبَرْنَا مَا لَنَا مِنْ مَّحِيصٍ﴾.

٤- ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ [إبراهيم: ٢٤] الآية: روى الترمذي والنسائي وغيرهما عن أنس، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ قال: «هي النَّخْلَةُ» ﴿وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ﴾ [إبراهيم: ٢٦] قال: «هي الْحَنْظَلُ» صححه ابن حبان والحاكم.

وروى أحمد وابن مردويه عن ابن عمر، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ قال: «هي التي لَا يَنْقُصُ وَرْقُهَا وَهِيَ النَّخْلَةُ». إسناده جيد.

وروى البزار عن ابن عمر أيضا قال: قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا كَلِمَةً طَيِّبَةً كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ﴾ فقال: «أتدرون ما هي؟» فلم يُجَفَّ عليَّ أنَّهَا النَّخْلَةُ، فمنعني أن أتكلَّم مكان سني، فقال: «هي النَّخْلَةُ». ولحديث ابن عمر طرق في الصحيحين بغير هذا السياق.

٥- ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي

الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧]: روى أبو داود عن البراء بن عازب -رضي الله عنهما- أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «الْمُسْلِمُ إِذَا سُئِلَ فِي قَبْرِهَ يَشْهَدُ

أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ، فذلك قوله: ﴿يُشِيتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾

روى البزار بإسنادٍ رجاله ثقاتٌ عن عائشة - رضي الله عنه - قالت: قلت: يارسول الله تُبَتَّلُ هذه الأُمَّةُ في قبورها فكيف بي وأنا امرأةٌ ضعيفةٌ؟ قال: ﴿يُشِيتُ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ [إبراهيم: ٢٧].

٦- ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ [إبراهيم: ٤٨]: روى مسلمٌ والترمذي وابن ماجه عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: أنا أوَّلُ النَّاسِ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ قُلْتُ: أَيْنَ النَّاسُ يَوْمَئِذٍ؟ قال: «على الصُّرَاطِ».

وروى مسلمٌ عن ثوبان - رضي الله عنه - قال: جاء حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ: أَيْنَ تَكُونُ النَّاسُ يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ؟ قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «هُمُ فِي الظُّلُمَةِ دُونَ الْجِسْرِ».

وروى البزار، والطبراني في "الأوسط"، وابن مردويه في "التفسير"، والبيهقي في "البعث" عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ في قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ «أَرْضٌ بِيضَاءُ كَأَنَّهَا فِضَّةٌ، لَمْ يُسْفَكْ فِيهَا دَمٌ حَرَامٌ، وَلَمْ يُعْمَلْ فِيهَا خَطِيئَةٌ».

﴿سورة الحجر﴾

١ - ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ [الحجر: ٢]: روى الطبراني في "الكبير"، وابن مردويه في "التفسير"، وابن جبان في "صحيحه"، عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - أنه سُئِلَ: هل سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول في هذه الآية: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾ قال: نعم، سمعته يقول: «يُخْرِجُ اللَّهُ أَنَا مِنْ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ النَّارِ بعدما يأخذ نَفَمَتَهُ مِنْهُمْ، قال: لَمَّا أَدْخَلَهُمُ اللَّهُ النَّارَ مع الْمُشْرِكِينَ، قال المُشْرِكُونَ: أليس كنتم تَزْعُمُونَ في الدُّنْيَا أَنَّكُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ في الدُّنْيَا فما لكم معنا في النَّارِ، فإذا سَمِعَ اللَّهُ ذلك منهم أَدْنَى في الشَّفَاعَةِ، فَيَسْتَفْعُ لَهُمُ الْمَلَائِكَةُ وَالنَّبِيُّونَ حَتَّى يُخْرِجُوا بِإِذْنِ اللَّهِ، فَلَمَّا أُخْرِجُوا، قالوا: يا لَيْتَنَا كُنَّا مِثْلَهُمْ، فَتَدْرِكُنَا الشَّفَاعَةُ، فَنُخْرِجُ مِنَ النَّارِ، فذلك قول الله جَلَّ وَعَلَا: ﴿رُبَّمَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ﴾. لهذا الحديث طرق من حديث عليٍّ وجابرٍ وأبي موسى.

٢ - ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾ [الحجر: ٤٤]: روى ابن مردويه في "تفسيره" عن أنسٍ - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى: ﴿لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ﴾: «جزءٌ أشركوا، وجزءٌ شَكُّوا في الله، وجزءٌ عَقَلُوا عن الله تعالى».

٣ - ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأَمْتَوَسِمِينَ﴾ [الحجر: ٧٥]: روى الترمذي في «التفسير» من "جامعه"، والعسكري في "الأمثال"، من طريق عمرو بن قيس الملائني، عن

عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «اتَّقُوا فِرَاسَةَ الْمُؤْمِنِ فَإِنَّهُ يَنْظُرُ بِنُورِ اللَّهِ». ثُمَّ قَرَأَ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُمَّتٍ سَمِينٍ﴾.

٤- ﴿وَلَقَدْ كَذَّبَ أَصْحَابُ الْحِجْرِ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الحجر: ٨٠]: روى البخاري ومسلم عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: مَرَرْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْحِجْرِ، فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «لَا تَدْخُلُوا مَسَاكِينَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ، إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَاكِينَ حَذَرًا، أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَهُمْ» ثُمَّ زَجَرَ فَأَسْرَعَ حَتَّى خَلَفَهَا.

٥- ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [الحجر: ٨٧]: روى البخاري والترمذي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «أُمُّ الْقُرْآنِ هِيَ السَّبْعُ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ».

٦- ﴿كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْسَمِينَ﴾ (١٠) الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ [الحجر: ٩٠ - ٩١]: أخرج الطبراني في "الأوسط" عن ابن عباس قال: سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: رأيت قول الله تعالى: ﴿كَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى الْمُقْسَمِينَ﴾ مَنْ الْمُقْسَمِينَ؟ قال: «اليهود والنصارى». قال: ﴿الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ﴾ قال: ما عِضِينَ؟ قال: «آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ».

٧- ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ﴾ [الحجر: ٩٢]: روى الترمذي والطبري وابن أبي حاتم وابن مردويه عن أنس رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وآله وسلم في قوله: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴿١٢﴾ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الحجر: ٩٢ - ٩٣] قال: «عن قول لا إله إلا الله».

﴿سورة النحل﴾

١ - ﴿أَفَأَمَرَ اللَّهُ فَلَا تَسْجُدُوا﴾ [النحل: ١]: روى الطبراني عن عقبة بن عامر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يَطْلُعُ عَلَيْكُمْ قَبْلَ السَّاعَةِ سَحَابَةٌ سَوْدَاءٌ مِنْ قِبَلِ الْمَغْرِبِ مِثْلُ التُّرْسِ، فَلَا تَزَالُ تَرْتَفِعُ فِي السَّمَاءِ، وَتَنْتَشِرُ حَتَّى تَمْلَأَ السَّمَاءَ، ثُمَّ يُنَادِي مُنَادٍ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴿أَفَأَمَرَ اللَّهُ فَلَا تَسْجُدُوا﴾». قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «فوالذي نفسي بيده، إِنَّ الرَّجُلَيْنِ يَنْشُرَانِ الثُّوبَ فَلَا يَطْوِيَانِهِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَمْدُرُ حَوْضَهُ فَلَا يَسْقِي مِنْهُ شَيْئًا أَبَدًا، وَالرَّجُلُ يَخْلُبُ نَاقَتَهُ فَلَا يَشْرِبُ أَبَدًا». إسناده جيد.

٢ - ﴿يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ، فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩]: روى الشيخان عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: أَنَّ رجلاً جاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال: إِنَّ أَخِي يَشْتَكِي بَطْنَهُ. قال: «اسْقِهِ عَسَلًا». فذهب ثُمَّ رَجَعَ فقال: قد سقيته فما نفع. قال: «اسْقِهِ عَسَلًا». فذهب ثُمَّ رَجَعَ فقال: قد سقيته فما نفع. فقال له في المرة الثالثة: «صَدَقَ اللَّهُ وَكَذَبَ بَطْنُ أَخِيكَ». فذهب فسقاه فبرئ.

وروى ابن ماجه وابن خزيمة والحاكم من طريق زيد بن الحباب، عن سفيان الثوري، عن أبي إسحاق، عن أبي الأحوص، عن عبد الله رضي الله عنه،

عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «عليكم بالشفاءين: العسل والقرآن».

٣- ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ بِمَا

كَانُوا يُفْسِدُونَ﴾ [النحل: ٨٨]: روى ابن مردويه في "تفسيره" عن البراء

رضي الله عنه: أن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم سئل عن قول الله: ﴿زِدْنَاهُمْ

عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ قال: «عقارب أمثال النخل الطوال تنهشهم في جهنم».

٤- ﴿إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ﴾ [النحل: ١٠٦]: قال ابن أبي

شيبه: حدثنا إسماعيل بن علقمة، عن يونس، عن الحسن: أن عيوناً لمسيكمة أخذوا

رجلين من المسلمين فأتوه بهما، فقال لأحدهما: أتشهد أن محمداً رسول الله؟

قال: نعم. قال: أتشهد أني رسول الله؟ فأهوى إلى أذنيه وقال: إني أصم فأعاد

عليه فقال مثله فأمر بقتله. وقال للآخر: أتشهد أن محمداً رسول الله؟ قال:

نعم. قال أتشهد أني رسول الله؟ قال: نعم. فأرسله، فأتى النبي صَلَّى الله عليه

وآله وسلم فقال: «أما صاحبك فمضى على إيمانه، وأما أنت فأخذت

بالرخصة».

هذا حديث مرسل.

وذكر الواقدي في "المغازي" أن الذي قتله مسيلمة اسمه حبيب بن زيد،

عمُّ عباد بن تميم، واسم الآخر عبد الله بن وهب الأسلمي.

﴿سورة الإسراء﴾

١ - ﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا﴾ [الإسراء: ١] الآية. روى الشيخان عن مالك بن صعصعة.

٢ - ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَحَوْنًا آيَةَ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصَرَةً﴾ [الإسراء: ١٢]: روى البيهقي في "الدلائل" عن سعيد المقبري: أن عبد الله بن سلام سأل النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن السواد الذي في القمر فقال: «كأنا شمسين فقال الله: ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتٍ فَحَوْنًا آيَةَ اللَّيْلِ﴾ وَالسَّوَادُ الَّذِي رَأَيْتَ هُوَ الْمَحْوُ» إسناده ضعيف جدًا، مع انقطاعه.

٣ - ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾ [الإسراء: ٧٠]: «الكرامة الأكل بالأصابع». إسناده ضعيف.

٤ - ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاثٍ بِأُمِّهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١]: روى ابن مردويه في "تفسيره" عن علي عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في هذه الآية «يُدْعَى كُلُّ قَوْمٍ بِإِمَامِ زَمَانِهِمْ، وَكِتَابَ رَبِّهِمْ، وَسُنَّةَ نَبِيِّهِمْ».

روى الترمذي وابن جبان في "صحيحه" واللفظ له، والبيهقي في "البعث"، عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَاثٍ بِأُمِّهِمْ﴾ [الإسراء: ٧١] قال: «يُدْعَى أَحَدُهُمْ، فَيُعْطَى كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ وَيُمَدُّ لَهُ فِي جِسْمِهِ سِتُونَ ذِرَاعًا وَيُبَيِّضُ وَجْهَهُ، وَيُجْعَلُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجٌ مِنْ لَوْلُؤٍ يَتَلَأَلُ»، قال: «فَيَنْطَلِقُ إِلَى أَصْحَابِهِ، فَيَرُونَهُ مِنْ بَعِيدٍ، فَيَقُولُونَ: اللَّهُمَّ

بارك لنا في هذا حتى يأتيهم، فيقول: أبشروا، فإن لكل رجلٍ منكم مثل هذا، وأما الكافر، فيعطى كتابه بشماله مُسَوِّدًا وَجْهَهُ، ويزاد في جسمه ستون ذراعًا على صورة آدم، ويلبس تاجًا من نار، فيراه أصحابه، فيقولون: اللهم أخزه، فيقول: أبعذكُم الله، فإن لكل واحدٍ منكم مثل هذا».

٥- ﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ [الإسراء: ٧٨]: روى ابن مردويه عن عمر رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿أَقْرِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ قال: «لزوال الشمس».

وروى البزار، وابن مردويه، عن ابن عمر رضي الله عنه، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «ذُلُوكُ الشَّمْسِ: زَوَالُهَا». إسناده ضعيف.

٦- ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ [الإسراء: ٧٨]: روى الترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا﴾ قال: «تَشْهَدُهُ ملائكة الليل وملائكة النهار». صححه الترمذي.

٧- ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ [الإسراء: ٧٩]: روى أحمد وابن أبي شيبة والترمذي من طريق داود بن يزيد الأودي، عن أبيه، عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى: ﴿عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا﴾ وسئل عنه فقال: «هي الشفاعة».

وله طرق عن أنسٍ عند البخاري، وعن ابن عمر عنده أيضًا، وعن ابن

مسعودٍ عند أحمد والنسائي والحاكم مطوّلاً ومُختَصراً، وعن كعب بن مالكٍ عند الحاكم، وعن جابرٍ عند أحمد والحاكم، وعن أبي سعيدٍ الخدريّ عند الترمذيّ وابن ماجه، وعن سعد بن أبي وقاصٍ عند ابن مرْدُويه، وعن عمرو بن شعيبٍ، عن أبيه، عن جدّه عند ابن مرْدُويه أيضاً، وعن سلمان عند الطبرانيّ.

٨- ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ﴾ [الإسراء: ٨٢]: تقدّم في سورة

النحل حديث: «عليكم بالشفاءين: العسل والقرآن». الغساني.

وروى الثعلبيّ من طريق أحمد بن الحارث: حدّثنا ساكنة بنت الجعد قالت: سمعت رجاء الغنويّ يقول: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «مَنْ لَمْ يَسْتَشْفِ بِالْقُرْآنِ فَلَا شِفَاءَ لَهُ». حديثٌ مرسلٌ.

٩- ﴿وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِيَائًا وَيَكْمَأُوصِمًا﴾ [الإسراء: ٩٧]:

روى أحمد وإسحاق بن راهويه والترمذيّ والبزار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: سئل رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: كيف يُحْشَرُونَ على وجوههم؟ قال: «إِنَّ الَّذِي أَمْسَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْشِيَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ».

ولفظه عند الترمذيّ عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَى ثَلَاثَةِ أَصْنَافٍ: صِنْفٌ مُشَاةٌ، وَصِنْفٌ رُكْبَانٌ، وَصِنْفٌ عَلَى وُجُوهِهِمْ». قيل: يا رسول الله وكيف يمشون على وجوههم؟ قال: «إِنَّ الَّذِي أَمْسَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ قَادِرٌ أَنْ يُنْشِيَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ، أَمَا إِنَّهُمْ يَتَّقُونَ بوجوههم كُلَّ حَدَبٍ وَشَوْكٍ». قال الترمذيّ: «حديثٌ حسنٌ».

ورواه ابن مَرْدُويَه من حديث أنسٍ بإسنادٍ ضعيفٍ .
وروى الشيخان عن أنسٍ رضي الله عنه: أَنَّ رجلاً قال: يا رسول الله كيف
يُحْشَرُ الكافر على وجهه؟ قال: «أليس الذي أَمْشَاهُ على رِجْلَيْهِ في الدُّنْيَا قادراً على
أَنْ يُمْشِيَهُ على وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» .

﴿سورة الكهف﴾

١ - ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا﴾ [الكهف: ٢٩]: أخرج
أحمد والترمذي عن أبي سعيدٍ الخدري رضي الله عنه، عن رسول الله صَلَّى الله
عليه وآله وسلَّم قال: «لِسُرَادِقِ النَّارِ أَرْبَعَةُ جُذُرٍ، كَثَافَةٌ كُلُّ جِدَارٍ مِثْلَ مَسَافَةِ
أَرْبَعِينَ سَنَةً». صحَّحه الحاكم .

٢ - ﴿يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ﴾ [الكهف: ٢٩]: روى أحمد والترمذي من طريق
رِشْدِينَ بن سعيدٍ، عن عمرو بن الحارث، عن دَرَّاجٍ، عن أبي الهيثم، عن أبي
سعيدٍ الخدري رضي الله عنه، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في قوله:
﴿كَالْمُهْلِ﴾ قال: «كَعْكَرِ الزَّيْتِ، فَإِذَا قَرَّبَهُ إِلَى وَجْهِهِ سَقَطَتْ قَرَوَةٌ وَجْهِهِ فِيهِ» .
فيه رِشْدِينَ: ضعيفٌ. لكن رواه أحمد وأبو يعلى من طريق ابن لهيعة، عن
دَرَّاجٍ.

ورواه ابن جَبَّان في "صحيحه"، والحاكم، من طريق ابن وهبٍ، عن
عمرو بن الحارث، عن دَرَّاجٍ. وقال الحاكم: صحيح الإسناد.

٣ - ﴿وَالْبَقِيَّتُ الصَّالِحَتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ [الكهف: ٤٦]: روى أحمد عن

أبي سعيد الخدری، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «الباقیات الصّالحات: التّکبیر والتّهلیل والتّسبیح والحمد ولا حَوْل ولا قُوَّةَ إِلَّا بالله».

وروي أيضًا عن النّعمان بن بشیر، عن النّبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «سُبْحَانَ الله، والحمد لله، ولا إله إِلَّا الله، والله أكبر، هُنَّ الباقیات الصّالحات».

وروي الطبرانی من حديث سعد بن جنادة مثله.

وروي ابن جریر من حديث أبي هريرة مثله أيضًا.

٤- ﴿وَرَأَى الْمَجْرُمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا﴾ [الكهف: ٥٣]: أخرج

أحمد عن أبي سعيد الخدری، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «إنّ الكافر ليرى جهنّم ويظنّ أنّها مُوَاقِعَتُهُ مِنْ مَسِيرَةِ أَرْبَعِينَ سَنَةً».

٥- ﴿فَأَبْوَأَانِ يُضَيِّقُوهُمَا﴾ [الكهف: ٧٧]: روى النّسائي، من طريق

اسرائيل بن أبي إسحاق، عن سعيد بن جُبیر، عن ابن عبّاس، عن أبي بن كعب، عن النّبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم في قوله: ﴿فَأَبْوَأَانِ يُضَيِّقُوهُمَا﴾ قال: «كانوا أهلَ قَرْيَةٍ لَثَامًا». إسناده صحيح.

٦- ﴿وَكَانَ تَحْتَهُ كَنْزٌ لَهُمَا﴾ [الكهف: ٨٢]: روى البزار من طريق ابن حُجيرة،

عن أبي ذرّ رضي الله عنه، عن النّبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «الْكَنْزُ لَوْحٌ مِنْ ذَهَبٍ مُضْمَمٍ، عَجِبْتُ لِمَنْ أَيْقَنَ بِالْقَدْرِ ثُمَّ نَصَبَ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ ذَكَرَ النَّارَ ثُمَّ ضَحِكَ، وَعَجِبْتُ لِمَنْ ذَكَرَ الْمَوْتَ ثُمَّ غَفَلَ. لَا إِلَهَ إِلَّا الله مُحَمَّدٌ رَسُولُ الله».

قال البزار: «لا نعلمه عن أبي ذرّ إِلَّا بهذا الإسناد». قلت: وهو ضعيف.

ورواه ابن دريد من حديث عليّ عليه السلام بإسنادٍ ضعيفٍ.

ورواه ابن شاهين في «الجنائز» من «الترغيب»، والواحد في «تفسيره» من طريق محمد بن مروان السُّدِّي الصغير، عن أبان، عن أنسٍ مرفوعاً أيضاً وسنده واهٍ.

٧- ﴿وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ﴾ [الكهف: ٨٦]: روى أحمد، وابن أبي شيبة وأبو داود وأبو يعلى من طريق سفيان بن حسين، عن الحكم بن عتبة، عن إبراهيم التيمي، عن أبيه، عن أبي ذرٍّ قال: كنت مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم وهو على حمارة والشمس عند غروبها فقال: «هل تدري أين تَغْرُبُ هذه؟» قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تَغْرُبُ في عَيْنٍ حَامِيَةٍ».

هذا حديثٌ شاذٌّ؛ يُخالف ما رواه البخاريُّ ومسلمٌ عن أبي ذرٍّ قال: كنتُ مع رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم والشمس عند الغروب فقال: «يا أبا ذرٍّ أتدري أين تَغْرُبُ الشَّمْسُ؟»، قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تَذْهَبُ حَتَّى تَسْجُدَ تَحْتَ الْعَرْشِ، فَتَسْتَأْذِنُ فَيُؤْذَنُ لَهَا وَيُوشِكُ أَنْ تَسْجُدَ، فَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا، وَتَسْتَأْذِنُ فَلَا يُؤْذَنُ لَهَا يُقَالُ لَهَا: ارْجِعِي مِنْ حَيْثُ جِئْتِ، فَتَنْطَلِعُ مِنْ مَغْرِبِهَا...».

٨- ﴿إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ﴾ [الكهف: ٩٤]: روى ابن حبان في «صحيحه» عن ابن مسعود رضي الله عنه، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ أَقْلٌ مَا يَتْرُكُ أَحَدُهُمْ لَصَلْبِهِ أَلْفًا مِنَ الدَّرِيَّةِ..».

وروى النسائي عن عمرو بن أويس، عن أبيه، عن جدّه قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ يُجَامِعُونَ مَا شَاءُوا، وَلَا يَمُوتُ

رَجُلٌ مِنْهُمْ إِلَّا تَرَكَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ أَلْفًا فَصَاعِدًا.

وروى الحاكم في "المستدرک" عن عبدالله بن عمرو ورفعہ: «إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ مِنْ وَلَدِ آدَمَ، وَلَنْ يَمُوتَ رَجُلٌ مِنْهُمْ إِلَّا تَرَكَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ أَلْفًا فَصَاعِدًا».

٩ - ﴿فَاعْيُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا﴾ (٩٥) ءَاتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّىٰ إِذَا سَاوَىٰ بَيْنَ

الصَّافَيْنِ قَالَ انْفُخُوا حَتَّىٰ إِذَا جَعَلَهُ نَارًا قَالَ ءَاتُونِي أُفْرِغَ عَلَيْهِ قِطْرًا ﴿﴾ [الكهف: ٩٥ - ٩٦]: روى الطبري من طريق سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة قال: ذكر لنا أن رجلاً قال: يا رسول الله قد رأيت سدَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ قال: «انعتة لي» قال: كالبُرْدِ الْمُحَبَّرِ طَرِيقَةُ سُودَاءُ وَطَرِيقَةُ حَمْرَاءُ، قال: «قد رأيته».

وروى ابن أبي عمر العدني في "مسنده" عن سفيان بن عيينة، عن سعيد بن أبي عروبة، عن قتادة، عن رجلٍ من أهل المدينة أنه قال للنبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ رأيت الردم... فذكر مثله.

ورواه الطبراني في "مسند الشاميين" وعنه ابن مردويه في "تفسيره" من طريق سعيد بن بشير، عن قتادة، عن رجلٍ، عن أبي بكرة الثقفي: أن رجلاً أتى النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ... فذكر مثله إلا أنه قال: طَرِيقَةُ حَمْرَاءُ مِنْ نَحَاسٍ وَطَرِيقَةُ سُودَاءُ مِنْ حَدِيدَةٍ.

١٠ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا﴾ [الكهف:

١٠٧]: روى الشيخان عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآله وَسَلَّمَ قال: «إِذَا سَأَلْتُمُ اللَّهَ فَاسْأَلُوهُ الْفِرْدَوْسَ فَإِنَّهُ أَعْلَى الْجَنَّةِ وَأَوْسَطُ الْجَنَّةِ، وَفَوْقَهُ عَرْشُ الرَّحْمَنِ، وَمِنْهُ تَفَجَّرُ أَنْهَارُ الْجَنَّةِ».

﴿سورة مريم﴾

١ - ﴿قَدْ جَعَلْنَا لَكَ سَرِيًّا﴾ [مريم: ٢٤]: الطبراني في "الصغير"، وابن عدي، من طريق أبي سنانٍ سعيد بن سنان، عن أبي إسحاق، عن البراء رضي الله عنه، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى: ﴿قَدْ جَعَلْنَا لَكَ سَرِيًّا﴾ قال: «السريُّ: النَّهْرُ». قال الطبراني لم يرفعه عن أبي إسحاق إلا أبو سنان، رواه عنه معاوية بن يحيى وهو ضعيف.

وروى الطبراني، وأبو نعيم في "الحلية" من طريق أيوب بن نبيك عن عكرمة عن ابن عمر رضي الله عنهما، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّ السَّرِيَّ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمَرْيَمَ نَهْرٌ أَخْرَجَهُ اللَّهُ لَتَشْرَبَ مِنْهُ». وأيوب بن نبيك ضعفه أبو حاتم وأبو زرعة.

٢ - ﴿يَتَأَخَذَ هَنُوءًا﴾ [مريم: ٢٨]: روى مسلم والنسائي والترمذي عن المغيرة بن شعبة قال: بعثني النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى نجران فقالوا: أرايتم شيئاً تقرؤنه ﴿يَتَأَخَذَ هَنُوءًا﴾ وبين موسى وعيسى كذا وكذا؟ فلم أدر ما أجيبهم! فرجعت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: «هَلَّا أَخْبَرْتَهُمْ أَنَّهُمْ كَانُوا يُسَمُّونَ بِأَسْمَاءِ أَنْبِيَائِهِمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ».

٣ - ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ﴾ [مريم: ٣٩]: روى أحمد والشيخان والنسائي عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «يُؤْتَى بِالْمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، فَيُنَادِي مُنَادٍ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ، فَيُشَرِّبُونِ

وَيَنْظُرُونَ، فيقول: هل تَعْرِفُونَ هذا؟ فيقولون: نَعَمْ، هذا المَوْتُ، وكلُّهم قد رَأَوْهُ، ثُمَّ يُنَادِي: يَا أَهْلَ النَّارِ، فَيَسْأَلُونَ وَيَنْظُرُونَ، فيقول: وهل تَعْرِفُونَ هذا؟ فيقولون: نَعَمْ، هذا المَوْتُ، وكلُّهم قد رَأَوْهُ، فَيَذْبَحُ، ثُمَّ يَقُولُ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ، وَيَا أَهْلَ النَّارِ خُلُودٌ فَلَا مَوْتَ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾. وأشار بيده إلى الدنيا. يعني أن أهلها في غفلة.

٤ - ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ [مريم: ٥٧]: روى مسلمٌ عن أنسٍ رضي الله عنه عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «أُتِيتُ بِالْبُرَاقِ، وَهُوَ دَابَّةٌ أبيضُ طَوِيلٌ فَوْقَ الْحِمَارِ، وَدُونَ الْبَغْلِ، يَضَعُ حَافِرُهُ عِنْدَ مُنْتَهَى طَرَفِهِ» قال: رَكِبْتُهُ حَتَّى أُتِيتُ بَيْتَ الْمَقْدِسِ... وذكر عروجه إلى السماوات حتى قال: «ثُمَّ عُرِجَ بِنَا إِلَى السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ، فَاسْتَفْتَحَ جَبْرِيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ، قِيلَ: مَنْ هَذَا؟ قال: جَبْرِيْلُ، قِيلَ: وَمَنْ مَعَكَ؟ قال: مُحَمَّدٌ، قال: وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ؟ قال: قَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ، فَفُتِحَ لَنَا فَإِذَا أَنَا بِإِدْرِيسَ، فَرَحَّبَ وَدَعَا لِي بِخَيْرٍ، قال اللهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾... الحديث.

وروى الترمذي عن قتادة في قوله: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ قال: حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ: أَنَّ نَبِيَّ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «لَمَّا عُرِجَ بِي رَأَيْتُ إِدْرِيسَ فِي السَّمَاءِ الرَّابِعَةِ». قال: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ». قال: «وَهُوَ عِنْدِي مُخْتَصَرٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ صَعْصَعَةَ فِي الْمِعْرَاجِ»

٥ - ﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مريم: ٥٩]: روى الطبراني والبيهقي عن أبي أمامة، عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قال: «غَيٌّ وَأَثَامٌ بَثْرَانٌ فِي أَسْفَلِ جَهَنَّمَ يَسِيلُ فِيهِمَا صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ». وقال الحافظ ابن كثير: «حديثٌ منكرٌ».

وعن أبي أمامة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «لو أن صخرة ورزت عشر خليفات، قذف بها من شفير جهنم ما بلغت قعرها سبعين خريفًا حتى تنتهي إلى غيٍّ وأثامٍ». قيل: وما غيٍّ وأثامٍ؟ قيل: «بئران في جهنم، يسيل فيهما صديد أهل النار، وهما اللذان ذكرهما الله في كتابه: ﴿أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ [مريم: ٥٩]، وقوله: ﴿وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا﴾ [الفرقان: ٦٨] وروي موقوفًا على أبي أمامة وهو أصح.

٦- ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا﴾ [مريم: ٧١]: روى ابن أبي شيبه وأحمد وعبد بن حميد، قالوا: حدثنا سليمان بن حرب: حدثنا أبو صالح غالب بن سليمان، عن كثير بن زياد، عن أبي سُميَّة قال: اختلفنا في الورود؛ فقال بعضنا لا يدخلها مؤمنٌ، وقال بعضنا يدخلونها جميعًا ثم يُنجي الله الذين اتَّقوا. فلقيت جابر بن عبد الله فقلت له: إنا اختلفنا ها هنا في الورود، فقال تردونها جميعًا. فقلت له: إنا اختلفنا في ذلك فقال بعضنا لا يدخلها مؤمنٌ وقال بعضنا يدخلونها جميعًا. فأهوى بأصبعه إلى أذنيه وقال: صمًّا! إن لم أكن سمعتُ رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «الورودُ الدُّخُولُ، لا يَبْقَى بَرٌّ ولا فَاجِرٌ إِلَّا دَخَلَهَا فتكون على المؤمنين برًّا وسلامًا كما كانت على إبراهيم حتى إنَّ للنار -أو قال لجهنم- ضحيجًا من برِّهم، ثم يُنجي الله الذين اتَّقوا ويذرُّ الظالمين».

ورواه أبو يعلى، والنسائي في "الكنى"، والحكيم الترمذي في «الأصل السادس عشر» من "نوادير الأصول"، والبيهقي في «باب النار» من كتاب

"البعث" كلهم من طريق سليمان بن حرب، عن أبي صالح، عن كثير، عن أبي سُميَّة. ورجاله ثقاتٌ ولذلك حسَّنه البيهقيُّ.

ورواه الحاكم في "المستدرک" من طريق سليمان، عن أبي صالح، عن كثير عن مُنيَّة، عن عبدالرحمن بن شيبة، عن جابر به.

وروى الحاكم من طريق المسيب بن واضح قال: سألتُ مرَّةً الهمدانيَّ عن قوله تعالى ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ [مریم: ٧١]، فحدَّثني أن ابن مسعود حدَّثهم: أن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «يَرِدُ النَّاسُ النَّارَ، ثُمَّ يَصْدُرُونَ بِأَعْمَالِهِمْ فَأَوَّلُهُمْ كَلَمَعَ الْبَرْقِ، ثُمَّ كَمَرُ الرِّيحِ، ثُمَّ كَحُضِرِ الْفَرَسِ، ثُمَّ كَالرَّاكِبِ، ثُمَّ كَشَدِّ الرَّحَالِ، ثُمَّ كَمَشْيِهِمْ». قال الحاكم: «إسناده على شرط مسلم».

قلت: لكن المسيب ليس من رجال مسلم، بل ضَعَفه الدارقطني وقال: أبو حاتم صدوقٌ: «يُحْطَى كَثِيرًا وَإِذَا قِيلَ لَهُ يَقْبَلُ». ووثَّقه النَّسَائِيُّ وابن حِبَّان وصَحَّح له عِدَّةٌ أحاديث، فهذا الحديث صحيحٌ على شرط ابن حِبَّان.

وروى مسلمٌ وابن ماجه عن أمِّ مُبَشَّرٍ الأنصارية -رضي الله عنها- أنها سمعت رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم يقول عند حفصة: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الشَّجَرَةِ أَحَدٌ، الَّذِينَ بَايَعُوا تَحْتَهَا». فقالت: بلى يا رسول الله. فانتهرها فقالت حفصة: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فقال النبيُّ صَلَّى الله عليه وسلم: «قَدْ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿ثُمَّ نَجَّيَ الَّذِينَ أَنْقَاوْا نَذَرَ الْأَعْلَامِينَ فِيهَا حَيَاتًا﴾» [مریم: ٧٢].

وروى الترمذي من طريق إسرائيل عن السُّدِّيِّ قال: سألتُ مُرَّةَ الهَمْدَانِيَّ عن قول الله ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾. فحدَّثني أنَّ عبد الله بن مسعود حدَّثهم قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «يَرِدُ النَّاسُ النَّارَ ثُمَّ يَصْدُرُونَ مِنْهَا بِأَعْمَالِهِمْ، فَأُولَئِهِمْ كَلَمَحُ الْبَرْقِ، ثُمَّ كَالرَّيْحِ، ثُمَّ كَحُضِرِ الْفَرَسِ، ثُمَّ كَالرَّاكِبِ فِي رَحْلِهِ، ثُمَّ كَشَدِّ الرَّجُلِ، ثُمَّ كَمَشْيِهِ» قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ».

ورواه شعبة عن السُّدِّيِّ ولم يرفعه، ثُمَّ أخرج من طريق يحيى بن سعيد: نا شعبة، عن السُّدِّيِّ، عن مُرَّةَ، عن عبد الله: ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ قال: يردونها ثُمَّ يَصْدُرُونَ عنها بأعمالهم.

ومن طريق عبد الرحمن بن مهدي، عن شعبة، عن السُّدِّيِّ بمثله. قال عبد الرحمن: قلت لشعبة: إِنَّ إِسْرَائِيلَ حَدَّثَنِي عَنِ السُّدِّيِّ، عَنْ مُرَّةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم. قال شعبة: وقد سمعت من السُّدِّيِّ مرفوعاً ولكنني أدعه عمداً. قلت: كأن شعبة يُرْجِّحُ وقفه.

٧- ﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ [مريم: ٨٥]: قال أبو بكر بن أبي داود في كتاب "البعث": حدَّثنا عَبَّادُ بْنُ يَعْقُوبَ: ثنا محمد بن فضيل، عن عبد الرحمن بن إسحاق، عن النُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ، عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في قوله: ﴿يَوْمَ نَخْشِرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ قال: «أَمَّا وَاللهُ مَا يُخْشِرُ الْوَفْدَ عَلَى أَرْجُلِهِمْ، وَلَا يُسَاقُونَ سَوْقًا، وَلَكِنَّهُمْ يُؤْتَوْنَ بَنُوقٍ لَمْ يَرَ الْخَلَائِقُ مِثْلَهَا، عَلَيْهَا رِحَالُ الذَّهَبِ، وَأَرْمَتْهَا الزَّبْرَجَدُ، فَيَرَكِبُونَ عَلَيْهَا

حَتَّى يَضْرِبُوا أَبْوَابَ الْجَنَّةِ».

ورواه ابن أبي شيبة، وعبدالله بن أحمد في "زوائد المسند"، والطبري، وابن أبي حاتم من طريق عبدالرحمن بن إسحاق، عن النُّعْمَانِ بْنِ سَعْدٍ، عن عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِهِ. وعبدالرحمن ضعيف، ورواه ابن عدي في "الكامل" عن ابن عباس رضي الله عنهما - مرفوعاً، وإسناده ضعيف أيضاً.

٨- ﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنْ أَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ [مریم: ٨٧]: قال الثعلبي في "تفسيره" روى أبو وائل، عن ابن مسعود رضي الله عنه: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَصْحَابِهِ ذَاتَ يَوْمٍ: «أَيَعِجْزُ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَّخِذَ كُلَّ صَبَاحٍ وَمَسَاءٍ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا؟» قالوا وكيف ذلك؟ قال: «يقول كل صباح ومساءً: اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ إِنِّي أَعْهَدُ إِلَيْكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ وَحْدَكَ لَا شَرِيكَ لَكَ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ وَأَنَّكَ إِنْ تَكَلَّمْتَ بَيْنِي وَبَيْنَ نَفْسِي تُقَرِّبْنِي مِنَ الشَّرِّ وَتُبَاعِدُنِي مِنَ الْخَيْرِ، وَإِنِّي لَا أَتَّقِي إِلَّا بِرَحْمَتِكَ، فَاجْعَلْ لِي عِنْدَكَ عَهْدًا تُوفِّينِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ. فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ طَبَعَ عَلَيْهِ بِطَائِعٍ وَوُضِعَ تَحْتَ الْعَرْشِ، فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَادَى مُنَادٍ: أَيْنَ الَّذِينَ لَهُمْ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدٌ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ».

وروى ابن مردويه في تفسير (سورة الأحزاب) من طريق عون بن عبدالله عن رجل من بني سليم، عن ابن مسعود قال: قال رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «الْعَهْدُ أَنْ تَقُولَ: اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ إِنِّي أَعْهَدُ إِلَيْكَ بِأَنِّي أَشْهَدُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، وَحَدُّكَ لَا شَرِيكَ لَكَ،

وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُكَ وَرَسُولُكَ».

٩ - ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾
[مريم: ٩٦] روى مسلمٌ والترمذيُّ عن أبي هريرة: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ قَالَ: «إِذَا أَحَبَّ اللهُ عَبْدًا نَادَى جَبْرِيْلَ: أَيُّ قَدْ أَحْبَبْتُ فُلَانًا فَأَجَبَهُ، فَيُنَادِي فِي
السَّمَاءِ، ثُمَّ تَنْزِلُ لَهُ الْمَحَبَّةُ فِي الْأَرْضِ فَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾».

﴿سورة طه﴾

١ - ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ [طه: ١٤]: روى الشيخان عن أبي هريرة
رضي الله عنه، عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً
فَلْيُصَلِّهَا إِذَا ذَكَرَهَا فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾».
وفي روايةٍ للبخاريِّ عن أنسٍ - رضي الله عنه - مرفوعاً: «مَنْ نَسِيَ صَلَاةً أَوْ
نَامَ عَنْهَا فَكَفَّارَتُهَا أَنْ يُصَلِّيَهَا إِذَا ذَكَرَهَا ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾».
٢ - ﴿وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ [طه: ٦٩]: روى ابن أبي حاتمٍ والترمذيُّ
عن جُنْدُبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْبَجَلِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ:
«إِذَا وَجَدْتُمْ السَّاحِرَ فَاقْتُلُوهُ» ثُمَّ قَرَأَ: ﴿وَلَا يَفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى﴾ قَالَ: «لَا
يُؤْمِنُ حَيْثُ وَجَدَ». حديثٌ ضعيفٌ.

٣ - ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ [طه: ١٢٤]: روى البزار عن أبي هريرة، عن
النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي قَوْلِهِ: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا﴾ قَالَ: «عَذَابٌ

الْقَبْرِ» وإسناده جيدٌ.

وروى أبو يعلى، وابن حبان في "صحيحه" واللفظ له، من طريق دراج، عن ابن حَجَّيرَةَ، عن أبي هريرة، عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّ الْمُؤْمِنَ فِي قَبْرِهِ لَفِي رَوْضَةٍ خَضْرَاءَ، وَيُرْحَبُ لَهُ قَبْرُهُ سَبْعُونَ ذِرَاعًا، وَيُنَوَّرُ لَهُ كَالْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ أَتَدْرُونَ فَيَا أُنْزِلْتُ هَذِهِ الْآيَةُ: ﴿فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُورَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى﴾ [طه: ١٢٤] تَدْرُونَ مَا الْمَعِيشَةُ الضَّنْكَةُ؟».

قالوا: الله ورسوله أعلم قال: «عَذَابُ الْكَافِرِ فِي قَبْرِهِ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، إِنَّهُ يُسَلِّطُ عَلَيْهِ تِسْعَةَ وَتِسْعُونَ نَيْنًا، أَتَدْرُونَ مَا التَّيْنُ؟ سَبْعُونَ حَيَّةً، لِكُلِّ حَيَّةٍ سَبْعُ رُءُوسٍ يَلْسَعُونَهُ، وَيَخْدُشُونَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

﴿سورة الأنبياء﴾

١ - ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ [الأنبياء: ٣٠]: روى الإمام أحمد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قلت: يا رسول الله أنبئني عن كُلِّ شَيْءٍ قال: «كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ مِنَ الْمَاءِ».

٢ - ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ﴾ [الأنبياء: ٤٧]: روى أحمد والترمذي عن عائشة رضي الله عنه: أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ جَلَسَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ لِي مَمْلُوكِينَ يُكَذِّبُونَنِي وَيَخُونُونَنِي وَيَعْصُونَنِي، وَأَضْرِبُهُمْ وَأَشْتَمُهُمْ، فَكَيْفَ أَنَا مِنْهُمْ؟ فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يُحْسَبُ مَا خَانُوكَ وَعَصَوْكَ وَيُكَذَّبُونَكَ وَعِقَابُكَ إِيَّاهُمْ. فَإِنْ

كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ دُونَ ذُنُوبِهِمْ كَانَ فَضْلًا لَكَ عَلَيْهِمْ، وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ بِقَدْرِ ذُنُوبِهِمْ كَانَ كَفَافًا، لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ، وَإِنْ كَانَ عِقَابُكَ إِيَّاهُمْ فَوْقَ ذُنُوبِهِمْ، أَقْتَصَّ لَهُمْ مِنْكَ الْفَضْلُ الَّذِي بَقِيَ قَبْلَكَ». فجعل الرجل ييكي بين يدي رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم ويهتف. فقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «مالك؟ ما تقرأ كتاب الله؟» ﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ﴾ [الأنبياء: ٤٧]. رجال إسناده ثقات.

٣- ﴿وَنَجِّنُهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ٧١]:
روى الخطيب أبو بكر محمد بن أحمد بن محمد المقدسي المعروف بابن الواسطي في كتاب "فضل بيت المقدس" عن طريق غالب بن عبد الله، عن أبي الزناد، عن الأعرج، عن أبي هريرة مرفوعاً: «الأنهار كلها والسحاب والبحار والرياح من تحت صخرة بيت المقدس». غالب متروك، والحديث ضعيف جداً.

٤- ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨]:
روى الترمذي والحاكم من طريق إبراهيم بن محمد بن سعد، عن أبيه، عن جدّه سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «دَعْوَةُ ذِي النُّونِ إِذْ دَعَا وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧] فَإِنَّهُ لَمْ يَدْعُ بِهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ فِي شَيْءٍ قَطُّ إِلَّا اسْتُجِيبَ لَهُ».

ورواه الحاكم من طريق كثير بن زيد، عن المطلب بن حنطب، عن

مصعب بن سعد، عن أبيه، ومن طريق معتمر بن سليمان، عن مَعْمَرٍ، عن الزهري، عن أبي أمامة بن سهل بن حنيف، عن سعدٍ أيضًا.

٥ - ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرَدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]: أخرج ابن مردويه والواحدي من طريق أبي رزين، عن أبي يحيى، عن ابن عباسٍ قال: لما نزلت ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ الآية، شق ذلك على قريش وقالوا: يَشْتُمُ آلهتنا. فجاء ابن الزبعرى وقال: يا محمد هذا شتمٌ لآلهتنا خاصة أم لكل من عُبِدَ دون الله؟ قال: «لكل من عُبِدَ دون الله». قال: خصمتك ورب الكعبة، أليس اليهود عبدوا عَزِيرًا، والنصارى عبدوا المسيح، وبنو مَلِيحٍ عبدوا الملائكة؟ قال صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ كُلَّ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُعْبَدَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَهُوَ مَعَ مَنْ عِبَدَهُ، إِنَّهُمْ إِنَّمَا يَعْبُدُونَ الشَّيَاطِينَ».

﴿سورة الحج﴾

روى أبو داود في "المراسيل"، والبيهقي، عن خالد بن معدان: أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «فُضِّلَتْ (سورة الحج) على القرآنِ بسجدةٍتين». وروى أحمد وأبو داود والترمذي والحاكم والبيهقي في "السنن" عن عقبة بن عامرٍ قال: قلت: يا رسول الله، أَفُضِّلَتْ (سورة الحج) على سائر القرآن بسجدةٍتين؟ قال: «نَعَمْ، فَمَنْ لَمْ يَسْجُدْهُمَا فَلَا يَقْرَأْهُمَا».

١ - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ آتِفُورَبِّكُمْ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَىْءٌ عَظِيمٌ﴾ [الحج: ١]: روى أحمد والشيخان وابن جرير والبيهقي في "الأسماء والصفات" عن

أبي سعيد الخدري قال: قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «يقول الله يوم القيامة: يا آدم، ابعث بعث النار فيقول: يارب وما بعث النار؟ فيقول: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون، فعند ذلك يثيب الوليد ﴿وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمَلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ [الحج: ٢] قال: فشق ذلك على الناس فقالوا: يا رسول الله فأينا ذلك الواحد فقال: «يأجوج ومأجوج ألف ومنكم واحد، وهل أنتم في الأمم إلا كالشجرة السوداء في الثور الأبيض، أو كالشجرة البيضاء في الثور الأسود».

٢ - ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُّخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ [الحج: ٥]:
روى أحمد والشيخان وأصحاب السنن والأربعة عن ابن مسعود قال: حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو الصادق المصدق: «إنَّ أَدَاكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمِّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ عَلَقَةً مِّثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يَكُونُ فِي ذَلِكَ مُضْغَةً مِّثْلَ ذَلِكَ، ثُمَّ يُرْسَلُ الْمَلَكُ فَيَنْفُخُ فِيهِ الرُّوحَ، وَيُؤَمَّرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ: بَكْتَبِ رِزْقِهِ، وَأَجَلِهِ، وَعَمَلِهِ، وَشَقِيٍّ أَوْ سَعِيدٍ، فوالذي لا إله غيره إنَّ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَتَّىٰ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، فَيَدْخُلُهَا، وَإِنْ أَحَدَكُمْ لَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ النَّارِ، حَتَّىٰ مَا يَكُونُ بَيْنَهُ وَبَيْنَهَا إِلَّا ذِرَاعٌ، فَيَسْبِقُ عَلَيْهِ الْكِتَابُ، فَيَعْمَلُ بِعَمَلِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَيَدْخُلُهَا».

وروى ابن جرير عن ابن مسعود قال: «إِذَا وَقَعَتِ النُّطْفَةُ فِي الرَّحِمِ بَعَثَ اللَّهُ

مَلَكًا فَقَالَ: يَا رَبِّ، مُخَلِّقٌ أَوْ غَيْرُ مُخَلِّقٍ؟ فَإِنْ قَالَ: غَيْرُ مُخَلِّقٍ بَجَّتْهَا الْأَرْضَ حَامٌ دَمًا، وَإِنْ قَالَ: مُخَلِّقٌ، قَالَ: يَا رَبِّ، فَمَا صِفَةُ هَذِهِ النُّطْفَةِ: أَذْكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ مَا رِزْقُهَا؟ مَا أَجَلُهَا؟ أَشَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ؟ قَالَ: فَيُقَالُ لَهُ: انْطَلِقْ إِلَى أُمِّ الْكِتَابِ فَاسْتَنْسِخْ مِنْهُ صِفَةَ هَذِهِ النُّطْفَةِ قَالَ: فَيَنْطَلِقُ الْمَلَكُ فَيَنْسَخُهَا، فَلَا تَزَالُ مَعَهُ حَتَّى يَأْتِيَ عَلَى آخِرِ صِفَتِهَا».

٣- ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّ الْمَوْتَى﴾ [الحج: ٥ - ٦] الآية:
روى أحمد في "مسنده" عن لقيط بن عامر قال: قلت: يا رسول الله كيف يُخَيِّ الله الموتى؟ وما آية ذلك في خَلْقِهِ؟ قال: «أَمَّا مَرَزَتْ بَوَادِي أَهْلِكَ مَخْلًا؟» قال: بلى، قال: «أَمَّا مَرَزَتْ بِهِ يَهْتَزُّ خَضِرًا؟» قال: بلى قال: «ثُمَّ مَرَزَتْ بِهِ مَخْلًا؟» قال: بلى قال: «فكَذَلِكَ يُخَيِّ الله الْمَوْتَى».

٤- ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَهُ فِتْنَةٌ أُنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ﴾ [الحج: ١١]: روى ابن مردويه من طريق عطية عن أبي سعيد قال: أسلم رجل من اليهود فذهب بَصْرُهُ وَمَالُهُ وولده فتشاءم بالإسلام، فأتى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم فقال: أَقْلَنِي. فقال: «إِنَّ الْإِسْلَامَ لَا يُقَالُ» فقال: لَرَأَصْبٍ فِي دِينِي هَذَا خَيْرًا؛ ذهب بصري ومالي ومات ولدي. فقال «يا يهودي، الْإِسْلَامُ يَسْبِكُ الرِّجَالَ كَمَا تَسْبِكُ النَّارُ خَبَثَ الْحَدِيدِ وَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ» ونزلت الآية.

٥- قوله تعالى: ﴿يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ﴾ [الحج: ٢٠]: روى

الترمذِيُّ والحاكم وصَحَّاهُ عن أَبِي هُرَيْرَةَ: أَنَّهُ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ فَقَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ الْحَمِيمَ لِيُصَبَّ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَيَنْفُذَ الْجُمُجُمَةُ حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى جَوْفِهِ فَيَسْلُتُ مَا فِي جَوْفِهِ حَتَّى يُمَزَّقَ قَدَمَيْهِ وَهُوَ الصَّهْرُ، ثُمَّ يُعَادُ كَمَا كَانَ».

٦- ﴿وَلَهُمْ مَقَمَعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾ [الحج: ٢١] رَوَى أَحْمَدُ وَالْحَاكِمُ وَصَحَّحَهُ، وَابِيهَقِي فِي "الْبَعْث" عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: «لَوْ أَنَّ مَقْمَعًا مِنْ حَدِيدٍ وُضِعَ فِي الْأَرْضِ فَاجْتَمَعَ لَهُ الثَّقَلَانِ مَا أَقْلَوْهُ مِنَ الْأَرْضِ، وَلَوْ ضُرِبَ الْجَبَلُ بِمَقْمَعٍ مِنْ حَدِيدٍ لَتَفَتَّتَ ثُمَّ عَادَ كَمَا كَانَ».

٧- ﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ [الحج: ٢٣] رَوَى الشَّيْخَانُ عَنْ عُمَرَ قَالَ: قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ».

وَرَوَى النَّسَائِيُّ وَابْنُ حَبَّانَ وَالْحَاكِمُ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَنْ لَبَسَ الْحَرِيرَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَلْبَسْهُ فِي الْآخِرَةِ وَإِنْ دَخَلَ الْجَنَّةَ لَبَسَهُ أَهْلُ الْجَنَّةِ وَلَمْ يَلْبَسْهُ».

٦- بيانُ صحيحِ الأقاويلِ
في تفسيرِ آيةِ بني إسرائيلِ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله ربّ العالمين، والصّلاة والسّلام على سيّدنا محمّد، وآله الأكرمين. وبعد: فإنّ بعض المعاصرين فسّروا «آية بني إسرائيل» بما هو بعيدٌ عن معناها، ولا يجوز أن يُنسب إلى أنه المراد منها، بل هو من بدع التفسير التي يجب اجتنابها وتنزيه كلام الله عنها، ولذلك كتبتُ هذا الجزء لبيان تفسير الآية تفسيرًا صحيحًا، موافقًا لما دلّت عليه، ومطابقًا لما أخبرت عنه، حسبما ذكره المفسّرون من الصحابة والتابعين ومن بعدهم، والله الموفّق والهادي، وعليه اعتيادي.

أقوال المفسرين في تفسير «آية بني إسرائيل»

قال الله تعالى: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ لُتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلِتَعْلُنَ عُلُوًّا كَبِيرًا ۖ﴾ (٤) فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۖ ﴿٥﴾ ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ۖ ﴿٦﴾ إِنَّ أَحْسَنَهُ أَحْسَنَتْهُ لِنَفْسِكُمْ ۖ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا ۖ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوُوا وَجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا تَتْبِيرًا ۖ ﴿٧﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ۖ ﴿٨﴾ [الإسراء: ٤-٨]

قوله تعالى: ﴿لُتُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ عن عطية العوفي قال: «أفسدوا المرة الأولى فبعث الله عليهم جالوت فقتلهم، وأفسدوا المرة الثانية فقتلوا يحيى بن زكريا عليهما السلام، فبعث الله عليهم بُخْتَنَصْرَ». أخرجه ابن أبي حاتم.

وقال ابن عباس: «بعث الله عليهم في الأولى جالوت، فجاس خلال ديارهم وضرب عليهم الخراج والذل، فسألوا الله أن يبعث إليهم ملكًا يقاتلون في سبيل الله، فبعث الله طالوت، فقتل جالوت، فنُصر بنو إسرائيل، وقتل جالوت بيدي داود عليه السلام، ورجع إلى بني إسرائيل مُلكهم، فلما أفسدوا بعث الله عليهم في المرة الآخرة بُخْتَنَصْرَ، فخرَّب المسجد وتبرَّ ما علَّوْا تَتْبِيرًا، قال الله بعد الأولى والآخرة: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ وَإِنْ عُدتُمْ عُدتْنَا﴾ قال: فعادوا فسلَّط الله عليهم المؤمنين». رواه ابن جرير في "تفسيره".

وقال قتادة: «أمَّا المرة الأولى فسلَّط عليهم جالوت حتى بعث طالوت ملكًا

ومعه داود، فقتله داود ثُمَّ رَدَّ الْكَرَّةَ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴿وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرِ نَفِيرًا﴾ أي: عدداً، ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ﴾ آخر العقوبتين ﴿لِيَسْتَوُوا أَوْجُوهَكُمْ﴾ قال: لِيُقَبِّحُوا وُجُوهَكُمْ، ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ قال: كما دخل عدوهم قبل ذلك ﴿وَلِيَسْتَوُوا مَاعَلَوْا تَنْبِيْرًا﴾ قال: يدمروا ما علو تدميراً، فبعث الله عليهم في الآخرة بُخْتَنَصْرَ الْبَابِلِيِّ الْمَجُوسِيِّ، أبغض خلق الله إليه، فسبى وقتل وخرَّب بيت المقدس وسامهم سوء العذاب». رواه ابن جرير.

وقال ابن زيد في الآية: «كانت الآخرة أشد من الأولى بكثير، فإن الأولى كانت هزيمة فقط، والآخرة كانت تدميراً، وحرقت بُخْتَنَصْرَ التوراة، حتى لم يترك فيها حرفاً واحداً، وخرَّب بيت المقدس». رواه ابن جرير.

وقال الضَّحَّاك في قوله تعالى: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾: «كانت الرحمة التي وعدهم: بَعَثُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ». رواه ابن أبي حاتم في تفسيره. وقال قتادة: ﴿وَإِنْ عُدْتُمْ عَدَاً﴾: «فعادوا فبعث الله عليهم مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فهم يعطون الجزية». رواه ابن جرير، وابن أبي حاتم في تفسيرهما.

وكذا قال المفسرون: إِنَّ الْمَرَّتَيْنِ وَقَعَتَا قَبْلَ الْبَعْثَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ لَمْ يَخْتَلَفُوا فِي ذَلِكَ، وَإِنَّمَا اخْتَلَفُوا فِيمَنْ سُلِّطَ عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ الْإِفْسَادِينَ، وَنَقُلُ كَلَامِهِمْ يَطُولُ، فَلْيَنْظُرْ مَنْ أَرَادَهُ فِي كِتَابِ التفسير الآتية: "تفسير ابن جرير"، و"ابن عطية"، و"الزحشري"، و"القرطبي"، و"البضاوي"، و"النسفي"، و"أبي حيان"، و"ابن جزي"، و"أبي السُّعُود"، و"السيوطي"، و"الجلالين"، و"حاشية

الجميل على الجلالين".

وآثرت أن أنقل كلام شيخنا بالإجازة العلامة الشيخ محمد الطاهر بن عاشور في تفسيره، قال رحمه الله: «والقضاء بمعنى الحكم وهو التقدير، ومعنى كونه في الكتاب: أنَّ القضاء ذُكر في الكتاب، والمراد بالكتاب: التوراة، والتعريف للعهد، لأنه ذُكر آنفاً ويجوز أن يكون الكتاب: بعض كتبهم الدينية. فتعريف الكتاب تعريف الجنس، وهو الأسفار المسماة بكتب الأنبياء: "أشعيا"، و"أرمياء"، و"حزقيال"، و"دانيال"، وهي في الدرجة الثانية من التوراة، وكذلك كتاب "النبي ملاخي". والإفساد مرتين ذُكر في كتاب "أشعيا"، وكتاب "أرمياء"، وأولى المرتين مذكورة في كتاب "أرمياء" في الإصحاح الثاني، والإصحاح الحادي والعشرين وغيرهما.

ويجوز أن يكون المراد بالكتاب: التوراة وكتب الأنبياء، ولذلك أيضاً وقع الإظهار دون الإضمار، وجملة: ﴿لُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿حَصِيرًا﴾ مُبَيَّنَةٌ لجملة: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكِتَابِ﴾.

وهذه الآية تُشير إلى حوادث عظيمة بين بني إسرائيل وأعدائهم من أمّتين عظيمتين: حوادث بينهم وبين البابليين، وحوادث بينهم وبين الرومانيين. فانقسمت بهذا الاعتبار إلى نوعين: نوعٌ منهما تدرج فيه حوادثهم مع البابليين، والنوع الآخر حوادثهم مع الرومانيين، فعبرَ عن النوعين بمرتين لأنَّ كلَّ مرةٍ منهما تحتوي على عدّة ملاحم.

فالمرّة الأولى: هي مجموعة حوادث متسلسلة تُسمّى في التاريخ: بالأسر

البابلي، وهي غزوات بُخْتَنْصَّرَ ملك بابل وآشور لبلاد أورشليم، والغزو الأول كان سنة (٦٠٦ قبل المسيح)، أَسَرَ جماعات كثيرة من اليهود، ويُسمَّى الأسر الأول، ثُمَّ غزاهم أيضًا غزوا يُسمَّى الأسر الثاني، وهو أعظم من الأول كان سنة (٥٠٨ قبل المسيح)، وأسر ملك يهوذا، وجمعًا غفيرًا من الإسرائيليين، وأخذ الذهب الذي في هيكل سليمان وما فيه من الآنية النفيسة، والأسر الثالث المبير سنة (٥٥٨ قبل المسيح)، غزاهم بُخْتَنْصَّرَ وسبى كلَّ شعب يهوذا، وأحرق هيكل سليمان، وبقيت أورشليم خرابًا يبابًا، ثُمَّ أعادوا تعميرها كما سيأتي.

﴿ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكُرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ (٦) ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ ﴿ثُمَّ﴾: تُفيد التراخي الرُّتبي والتراخي الزمني معًا، و«الْكُرَّة»: الرجعة إلى المكان الذي ذهب منه.

وذلك أن بني إسرائيل بعد أن قَضَوْا نَيْقًا وأربعين سنة في أسر البابليين، وتابوا إلى الله، سَلَطَ الله ملوك فارس على ملوك بابل الآشوريين، فَإِنَّ الْمَلِكَ كورش^(١) مَلِك فارس حارب البابليين وهزمهم، فضعف سلطانهم، ثُمَّ نزل بهم داريوس مَلِك فارس، ففتح بابل سنة (٥٣٨ قبل المسيح)، وأذن لليهود في سنة (٥٣٠ قبل المسيح) أن يرجعوا إلى أورشليم ويُجِدِّثُوا دولتهم، وذلك نصر انتصروه على البابليين، إذ كانوا أعوانًا للفرس عليهم، والوعد بهذا النصر ورد

(١) هو ذو القرنين، ويقال له: غوروش

أيضاً في كتاب "أشعياء" في الإصحاحات: العاشرة، والحادي عشر، والثاني عشر، وغيرها، وفي كتاب "أرمياء" في الإصحاح الثامن والعشرين، والتاسع والعشرين.

وقوله: ﴿وَأَمَدَدْنَكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا﴾ هو من جملة المقضي الموعود به. ووقع في الإصحاح التاسع والعشرين من كتاب "أرمياء": «هكذا قال الربُّ إله بني إسرائيل لكلِّ السَّبي الذي سبيته من أورشاليم إلى بابل: ابنوا بيوتاً واسكنوا، واغرسوا جَنَّاتٍ وكلوا ثمرها، خذوا نساءً ولِدُوا بَنِينَ وَبَنَاتٍ، وَكَثُرُوا هُنَاكَ وَلَا تَقَلُّوا».

وقوله: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ من جملة المقضي في الكتاب، وهو حكاية لما في الإصحاح التاسع والعشرين من كتاب "أرمياء": «وصلُّوا لأجلها إلى الربِّ لأنه بسلامها يكون لكم السَّلام». وفي الإصحاح الحادي والثلاثين: «يقول الربُّ: ازرع بيت إسرائيل وبيت يهوذا، ويكون كما سهرت عليهم للاقتلاع والهدم والقرض والإهلاك، كذلك أسهر عليهم بالبناء والغرس في تلك الأيام، لا يقولون: الآباء أكلوا حَصْرِمًا وَأَسْنَانَ الْآبَاءِ حَصْرِسْتُ، بَلْ كُلُّ وَاحِدٍ يَمُوتُ بِذَنْبِهِ، كُلُّ إِنْسَانٍ يَأْكُلُ الْحَصْرِمَ تَضَرِّسُ أَسْنَانُهُ».

ومعنى ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾: أننا نَرُدُّ لكم الكَرَّةَ لأجل التوبة وتجدد الجليل، وقد أصبحتم في حالة نعمة، فإن أحسستم كان جزاؤكم حسناً، وإن أسأتم أسأتم لأنفسكم، فكما أهلكنا من قبلكم بذنوبهم، فقد

أحسنًا إليكم بتوبتكم، فاحذروا الإساءة كي لا تصيروا إلى مصير من قبلكم.

﴿فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسْتَوْفُوا وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبَرَّأُوا مَا عَلَوُا تَتْبِيرًا ۖ﴾ عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ ۚ وَإِنْ عُثِرْتُمْ عُذْرًا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ﴿٧﴾ هذا الكلام من بقية ما قُضي في الكتاب بدليل تفريعه بالفاء، والآخرة ضد الأولى، ولم يعدهم الله في هذه المرة إلا بتوقع الرحمة دون ردِّ الكثرة، فكان إيماءًا إلى أنهم لا مُلك لهم بعد هذه المرة، وبهذا يتبين أنَّ المشار إليه بهذه المرة الآخرة هو ما اقترفه اليهود من المفاصد والتمرد، وقتل الأنبياء والصالحين، والاعتداء على عيسى وأتباعه، وقد أُنذرهم النبي ملاخي في الإصحاحين الثالث والرابع من كتابه، وأُنذرهم زكريا ويحيى وعيسى عليهم السَّلام، فلم يَرعَوْا فضر بهم الله الضربة القاضية بيد الرومان.

وبيان ذلك: أنَّ اليهود بعد أن عادوا إلى أورشاليم وجدَّدوا مُلكهم ومسجدهم في زمن داريوس، وأطلق لهم التصرف في بلادهم التي غلبهم عليها البابليون، وكانوا تحت نفوذ مملكة فارس فمكثوا على ذلك مائتي سنة من سنة (٥٣٠ إلى سنة ٣٣٠ قبل المسيح)، ثُمَّ أُخذ مُلكهم في الانحلال بهجوم البطالسة ملوك مصر على أورشاليم، فصاروا تحت سلطانهم إلى سنة (١٦٦ قبل المسيح)، إذ قام قائد من بني إسرائيل اسمه ميثا، وكان من اللاويين، فانتصر لليهود وتولَّى الأمر عليهم، وتسلسل الملك بعده في أبنائه في زمنٍ مُلئ بالفتن إلى سنة أربعين قبل المسيح، دخلت المملكة تحت نفوذ الرومانيين، وأقاموا عليها أمراء من اليهود كان أشهرهم هيرودس، ثُمَّ تَرَدَّدوا للخروج على

الرومانيين، فأرسل قيصر رومية القائد سيسيانوس مع ابنه القائد طيطوس بالجيش، في حدود سنة أربعين بعد المسيح، فخربت أورشليم واحترق المسجد، وأسرَ طيطوس نيّفاً وتسعين ألفاً من اليهود، وقتل من اليهود في تلك الحروب نحو ألف ألف، ثم استعادوا المدينة، وبقي منهم شَرْدَمَةٌ قليلةٌ بها إلى أن وافاهم الإمبراطور الروماني أدريانوس فهدمها وخرّبها، ورمى قناطير الملح على أرضها كي لا تعود صالحةً للزراعة وذلك سنة (١٣٥ بعد المسيح). وبذلك انتهى أمر اليهود وانقرض وتفرّقوا في الأرض، ولم تخرج أورشليم من حكم الرومان إلّا حين فتحها المسلمون في زمن عمر بن الخطاب سنة (١٦ هجرية) صلحاً مع أهلها، وهي تسمّى يومئذٍ إيلياء». اهـ مُلَخَّصًا.

وإنما أثرته على غيره من التفاسير لأنه حرّر الكلام على المرتين وما ترتب عليهما، بما نقله عن كتب أنبياء بني إسرائيل، وهي موافقةٌ لمعنى الآية وموضّحة لما فيها، مع بيان تاريخ المرتين، بما لا يدع مجالاً للشكّ في أنّ ما قُضِيَ إلى بني إسرائيل في الكتاب قد حصل قبل ظهور الإسلام بمُدَّةٍ لا تقل عن ثلاث مائة سنة.

إذا علّم هذا، فاتجاه بعض المعاصرين الآن لتفسير الإفساد مرّتين باحتلال اليهود لفلسطين وحرّبهم للعرب خطأ واضح، وقد رأيت رسالة للدكتور السيّد إدريس الكتاني اسمها: "العرب تحت وطأة الإفساد الأول لبني إسرائيل"، خطأً المفسّرين فيما ذهبوا إليه، وزعم أنّ الآية تُشير إلى حالة اليهود اليوم، وأنّ هذا من إعجاز القرآن، ويزعم أنّ الإفساد الثاني سيأتي - طال الزمان أو قصّر - فيه ينتصر المسلمون.

وأقول: إعجاز القرآن ثابت بالأدلة العقلية والنقلية، ولا حاجة إلى إثباته بهذه الآية، وقد أبدى كثير من الناس آراء فجّة في بعض الآيات، وزعموها من إعجاز القرآن، مع أنّ القرآن غني عن مزاعمهم، ودعوى أنّ المسلمين سيتصرفون بعد الإفساد الثاني مجرد أمل يدور بخلد قائله، وليس في الآية إشارة إليه.

ورغم ما أبداه السيّد إدريس الكتاني لتأييد رأيه فإنه باطل، وبيان بطلانه من وجوه:

الأول: أنّ الله تعالى أخبر اليهود بما قضى إليهم في الكتاب، حين كان دينهم صحيحًا وشريعتهم قائمة، أنهم سيخالفونها بإفسادهم، ويعاقبهم بتسليط أعداء لهم ليس لهم دين.

الثاني: أنّ الله تعالى أخبر عنهم أنهم قتلوا الأنبياء والصالحين، وهذا أعظم الإفساد بلا شك، وفي الحديث الصحيح: «لَزَوَالُ الدُّنْيَا أَهْوَنُ عَلَى اللَّهِ مِنْ قَتْلِ رَجُلٍ مُسْلِمٍ». فكيف يقتل الأنبياء والصالحين؟!

الثالث: أنّ أنبياء بني إسرائيل أنذروهم بإفسادهم الذي حصل مرّتين، وبالعقوبة عليهما، وهذا الإنذار الذي وقع من الأنبياء كان بوحي إلهي.

الرابع: أنّ الله قال لهم عقب المرّة الأولى: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ

لِأَنْفُسِكُمْ﴾ وهذا دليل على أنهم كانوا حينئذ متمسكين بدين صحيح، وهم الآن كفّار مغضوب عليهم، لا يتصوّر منهم إحسان عمل، ولو أمكن وقوعه لا يُقبل منهم.

الخامس: أن الله تعالى ترجى لهم الرحمة عقب المرة الآخرة بقوله: ﴿عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾ وهذا يدل على أنهم كانوا إذ ذاك على أمل أن تنالهم رحمة الله تعالى لتمسكهم بدين موسى عليه السلام، أمّا الآن فلا يمكن ولا يجوز أن يتوجّه هذا الخطاب إليهم؛ لأنهم كفّار آيسون من الرحمة، على أن الضحك قال في تفسير هذه الآية: «كانت الرحمة التي وعدهم: بعث محمد صلى الله عليه وآله وسلم». رواه ابن أبي حاتم في "تفسيره".

السادس: قول الله تعالى لهم في المرة الآخرة: ﴿وَلِنْ عُدَّتُمْ عِدْنَا﴾ يفيد أنهم إن عادوا مرةً ثالثة يعاقبهم الله. قال قتادة: «فعادوا فبعث الله عليهم محمداً صلى الله عليه وآله وسلم، فهم يعطون الجزية». رواه ابن جرير، وابن أبي حاتم في تفسيرهما.

السابع: أن الإفساد حصل من بني إسرائيل، وعوقبوا عليه، وسجّله التاريخ وإنذارات أنبيائهم، فكيف يزعم زاعمون أن الإفساد المذكور في الآية لم يحصل إلّا في هذا العصر؟! جرأة غريبة لم يسبق لها نظير!!

الثامن: أن قول الله تعالى: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا﴾ لا يفيد أنهم مسلمون؛ لأنّ الخلق كلّهم عباد الله، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ﴾ [الأعراف: ١٩٤]، وقال: ﴿إِنْ تَعِدُّهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ [المائدة: ١١٨] ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾ [الأعراف: ٣٢] ﴿لَا تَخْذَنْ مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ [النساء: ١١٨] ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨] ﴿ذَلِكَ

هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴿[الأنعام: ٨٨]﴾ ﴿إِنَّا الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ﴾ [الأعراف: ١٢٨] والآيات في هذا كثيرة.

التاسع: أن الله تعالى أعطى لأمتنا المحمدية اسماً خاصاً بها، فقال سبحانه:

﴿مَلَّةَ أَيْكُمْ أَنْزَلْنَاهُمْ هُوَ سَمَنُكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا﴾ [الحج: ٧٨]

قال ابن عباس: ﴿هُوَ سَمَنُكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ﴾: الله عز وجل سماكم.

وعن مجاهد: ﴿هُوَ سَمَنُكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال: الله عز وجل سماكم، ﴿مِنْ

قَبْلُ﴾ في الكتب كلها، وفي الذكر، ﴿وَفِي هَذَا﴾ قال: القرآن.

وعن سفيان: ﴿هُوَ سَمَنُكُمُ الْمُسْلِمِينَ﴾ قال: الله عز وجل، ﴿مِنْ قَبْلُ﴾

قال: في التوراة والإنجيل، ﴿وَفِي هَذَا﴾ قال: القرآن.

وعن ابن زيد في الآية قال: «لم يذكر الله بالإسلام والإيمان غير هذه الأمة،

ذكرت بهما جميعاً، ولم يُسمع بأمة ذكرت بالإسلام والإيمان غيرها».

وروى ابن أبي شيبة في "المصنف"، وإسحاق بن راهويه في "مسنده" عن

مكحول: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «تسمى الله باسمين سمي بهما

أمتي، هو السلام وسمى أمتي المسلمين، وهو المؤمن وسمى أمتي المؤمنين».

فالأية والحديث والآثار المذكورة أدلة قاطعة في أن قول الله تعالى: ﴿بَعَثْنَا

عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ لم يُرد به المسلمين، وإنما أراد قومًا حاربوا إسرائيل في ذلك

الزمان.

العاشر: أن قول الله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الْمَلَكِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى إِذْ

قَالُوا إِنِّي لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَأْتِيَ الْمَلِئِكُ فِي سَكِينٍ مِنَ اللَّهِ ﴿البقرة: ٢٤٦﴾ الآية. إلى قوله: ﴿وَقَدْ أَخْرَجْنَا مِنَ دِينِنَا وَأَنْبَأْنَا﴾ ﴿البقرة: ٢٤٦﴾ صريحٌ في أنَّ بني إسرائيل غلبوا على أمرهم، وأخرجوا من ديارهم وأبنائهم بسبب حرب جالوت رئيس العمالقة لهم، حتى طلبوا تعيين ملكٍ لهم يقاتلون معه أعداءهم، فلتكن هذه إحدى المرتين التي أعاد الله لهم فيها الملك وجعل داود - عليه السلام - ملكاً عليهم، ولا تجزم بذلك وإن قال به كثيرٌ من المفسرين، ولكنه احتمال قائم.

الحادي عشر: قول الله تعالى: ﴿وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ﴾ لا يدل على أنهم مسلمون لوجهين:

الأول: أنَّ لفظ المسجد ترجمةٌ عما يُسمَّى عندهم بالكنيسة؛ لأنَّ اللغة العبرية ركيكةٌ، والقرآن العظيم منزَّهٌ عن الركاسة في جملة ألفاظه، والمحراب لفظٌ عربيٌّ، والكنيسة وإن كانت مُعَرَّبَةً، ثقيلةٌ في السَّمْع، وليس في ألفاظ القرآن ثِقَلٌ، ألا تراه عبَّرَ في قوله تعالى: ﴿فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا﴾ [التحریم: ٤] بالجمع ولم يقل قلبكما، لأنَّ الثنية ثقيلةٌ والجمع أخفُّ منها، وعبَّرَ بالجمع في أولي الأبواب دون اللب، لِثِقَلِهِ في السَّمْع.

الثاني: أنَّ بيت المقدس بناه يعقوب عليه السلام بعد بناء جدِّه إبراهيم عليه السلام للبيت الحرام بأربعين عاماً، ثُمَّ جَدَّدَ بناءه سليمان عليه السلام، وكان اسمه منذ بنائه بيتُ المقدس أو المسجد، وتسميته هيكلًا اسمٌ حادثٌ عند اليهود بعد تجديده.

الثاني عشر: التعبير بالاستقبال في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَ وَعَدُ أُولَئِهِمَا﴾ هو الحقيقة والواقع؛ لأنَّ الله تعالى أخبر أنه قضى ذلك في التوراة، وبين نزولها ووقوع ذلك من بني إسرائيل مدَّة طويلة تُسمَّى مستقبلًا حقيقةً لا مجازًا، فكيف تُلغى تلك المدَّة الطويلة التي تزيد على ألف سنة، ويُعتبر الاستقبال ما حصل الآن؟! هذا تَمَحُّلٌ وتكَلُّفٌ شديدان، يردهما معنى الاستقبال في اللغة ولما نزلت سورة: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ [النصر: ١] في حَجَّة الوداع، قال النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «نُعِيَتْ إِلَيَّ نَفْسِي»، وتُوِّفِّي بعدها بمدَّة لا تزيد على سنتين، فكان الاستقبال الذي أفادته إذا حقيقةً.

الثالث عشر: حديث "الصحيحين": «تُقاتلكم اليهودُ فتُسَلِّطون عليهم حتى يقول الحَجَرُ: يا مسلمُ، هذا يهوديٌّ ورائي فاقته». بعيدٌ عن آية بني إسرائيل بُعد الضبِّ من النون، وإنما هو من الإخبار عن الحوادث التي تقع قرب قيام الساعة، وفي "صحيح البخاري" عن أبي هريرة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «لا تقوم الساعةُ حتَّى تقاتلوا قومًا نعالهم الشَّعر، وحتَّى تقاتلوا التُّركَ صِغَارَ الْأَعْيُنِ، مُحَرَّ الوجوه دُلْفَ الْأَنْوْفِ، كَأَنَّ وجوههم المَجَانُّ المَطْرَقَةُ». وفيه أيضًا: «لا تقوم حتَّى تقاتلوا خُوزًا وَكُرْمَانٍ مِنَ الْأَعَاجِمِ».

وحديث قتال الترك ترجم عليه البخاريُّ: «باب قتال الترك» وهو في «كتاب الجهاد».

وحديث مقاتلة اليهود ترجم عليه البخاريُّ: «باب قتال اليهود»، وذكره أيضًا في «باب علامات النبوة»، ورواه مسلمٌ في «كتاب الفتن».

قال الحافظ في "فتح الباري" ما نصّه: «في رواية أحمد من طريق أخرى، عن سالم، عن أبيه: «ينزل الدّجّال هذه السّبْخَة -أي خارج المدينة- ثمّ يُسلّط الله عليه المسلمون فيقتلون شيعته، حتّى أنّ اليهوديّ ليختبئ تحت الشّجرة والحجر، فيقول الحجر والشّجرة: هذا يهوديّ فاقّتلوه». وعلى هذا فالمراد وقوع ذلك إذا خرج الدّجّال ونزل عيسى، وكما وقع صريحاً في حديث أبي أمامة في قصة خروج الدّجّال ونزول عيسى وفيه: «وراء الدّجّال سبعون ألف يهوديّ، كلّهم ذو سيفٍ مُحلّى، فيدركه عيسى عند باب لُدّ فيقتله، وينهزم اليهود فلا يبقى شيءٌ ممّا يتوارى به يهوديٌّ إلّا أنطق الله ذلك الشيء فقال: يا عبد الله المسلم، هذا يهوديٌّ فتعال فاقّتلوه. إلّا الغرَقَد فإنها من شجرهم».

أخرجه ابن ماجة مطوّلاً، وأصله عند أبي داود، ونحوه في حديث سَمُرَة عند أحمد بإسنادٍ حسنٍ، وأخرجه ابن منده في "كتاب الإيمان" من حديث حذيفة بإسنادٍ صحيحٍ. اهـ كلام الحافظ.

وأىّ علاقة بين حديث الدّجّال وبين آية بني إسرائيل؟! وبعد، فقد توقّفت مدّة في هذا التفسير المُبتدع، بل توقّفت في معنى الآية الكريمة نفسها، ولم يظهر لي وجه تفسيرها، وسُئلت مرّة عنها فقلت: لم يظهر لي وجهها ولم أفهمها، ثمّ بعد تأمّلٍ وإمعانٍ نظرٍ، تبَيَّن لي بوضوح معنى الآية كما فسّرَها به علماء التفسير، وتبيَّن لي أيضاً أنّ التفسير الذي ذكره المعاصرون مثل: الشيخ عبد الرحيم فوده، والشيخ متولي الشّعراوي، والشيخ عبد الحميد واكد، والأستاذ سيّد قطب، والسيد إدريس الكتاني، باطلٌ جملةً وتفصيلاً، وأنّ إلصاقه بالآية الكريمة تحريفٌ لمعناها وعُدوان على كلام الله سبحانه

وتعالى، ووجدتهم غفلوا عن أمرٍ مهمٍّ لو تنبَّهوا له لما صدر عنهم ذلك التفسير الباطل، ولما كتب السيّد إدريس الكتاني رسالته التي سمّاها: "العرب تحت وطأة الإفساد الأول لبني إسرائيل".

وإيضاح ذلك: أن موسى عليه السّلام حين بعثه الله إلى بني إسرائيل كانت الوثنية غالبيةً على المنطقة التي بُعث فيها من البابليين وفارس والكنعانيين والعمالة والبطالسة، ولم يكن فيهم من يعبد الله ويوحّده، بل كانوا مجوساً، وعُباد الكواكب، فلما عرف بنو إسرائيل التوحيد الذي جاء به رسولهم وعبدوا الله كما في شريعتهم، أظهر الله عنايته بهم، وأول ذلك أنه فضّلهم على ذلك العالم الوثنيّ، وهو معنى قوله تعالى: ﴿يَبْنِي إِسْرَءِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [البقرة: ٤٧] ^(١) ومن عنايته بهم أنه أنزل عليهم التوراة فيها أحكام وتشريعات تتناسب مع ظروفهم ومجتمعهم، وزاد في تكريمهم لأجل كليمه عليه السّلام، ووالى عليهم بعث أنبياء منهم في كلّ جيل يرشدونهم ويهدونهم الطريق القويم، ولما يعلمه الله من خبث طيبتهم، وفساد

(١) ومن هنا نشأت عند اليهود عقيدة أنهم شعب الله المختار وهي خطأ؛ لأن الله لم يفضّل جنساً أو شخصاً لذاته، وإنما فضّله لما عنده من الطاعة والاستقامة، قال تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاهُ﴾ [الحجرات: ١٣]، وقال سبحانه: ﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ﴾ [النساء: ١٢٣] ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا اللَّهَ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ خَلَقَ﴾ [المائدة: ١٨].

طَوَّيْتَهُمْ، أَنْذَرَهُمْ فِي التَّوْرَةِ، وَفِي كُتُبِ الْأَنْبِيَاءِ بَعْدَهَا، بِمَا يَحْصُلُ مِنَ الْمَخَالَفَاتِ لَهُمْ، وَبِعِقَابِهِمْ عَلَيْهَا، وَمِنْ جُمْلَةٍ مَا أَنْذَرَهُمْ بِهِ مَا ذَكَرَهُ تَعَالَى فِي قَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿وَقَضَيْنَا إِلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ فِي الْكُتُبِ لِنُفْسِدَنَ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ﴾ [الآية]، وَكَانَ عِقَابُهُمْ عَلَيْهِمَا أَنْ بَعَثَ عَلَيْهِمْ أَعْدَاءً وَثَنِيَّيْنِ لَا يَعْرِفُونَ اللَّهَ، وَلَا يَخَافُونَ عَذَابَهُ، وَلِذَلِكَ قَالَ: ﴿بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا﴾ [فذكر عبادًا قليلًا لشأنهم وتحقيرًا لهم، وَلَمْ يَكُنْ تَنْكِيرَهُمْ لِأَجْلِ أَنَّهُمْ مُؤْمِنُونَ كَمَا قِيلَ.

وَاسْتَمَرَّ حَالُ الْيَهُودِ وَهُمْ عَلَى شَرِيعَةِ مُوسَى -عَلَيْهِ السَّلَام- مَدَّةً تَزِيدُ عَلَى أَلْفِي سَنَةٍ، حَصَلَ فِيهَا الْإِفْسَادَانِ الْمَذْكُورَانِ فِي الْآيَةِ وَغَيْرَهُمَا.

فَلَمَّا جَاءَ الْإِسْلَامَ وَبُعِثَ النَّبِيُّ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ، حَسَدُوهُ وَأَظْهَرُوا عِدَاوَتَهُ وَحَافَلُوا قَتْلَهُ مَرَّتَيْنِ، وَتَوَاعَدُوا مَعَ قَرِيشٍ عَلَى مُحَارَبَتِهِ فِي غَزْوَةِ الْخَنْدَقِ، فَلَمَّا أَظْهَرُوا الْكُفْرَ الصَّرِيحَ وَالْعِنَادَ الْقَبِيحَ تَخَلَّى اللَّهُ عَنْهُمْ، بَلْ غَضِبَ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ، وَأَنْزَلَ فِي ذَمِّهِمْ عِدَّةَ آيَاتٍ مِنْهَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿لَتَجِدَنَّ أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ [المائدة: ٨٢] وَقَوْلُهُ سُبْحَانَهُ: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾ [المائدة: ٦٤] وَقَوْلُهُ جَلَّ شَأْنُهُ: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ عَنْ يَدٍ وَهُمْ صَاغِرُونَ﴾ [التوبة: ٢٩]، وَقَدْ نَفَذَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ الْآيَةَ فِي قِتَالِ يَهُودِ خَيْبَرَ وَالنَّضِيرِ وَقَرِظَةَ، وَصَحَّ فِي الْحَدِيثِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ

عليه وآله وسلّم في تفسير: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ﴾ [الفاتحة: ٧] قال: «هم اليهود». وجاء ذمهم أيضًا في سورة البقرة، والأحزاب، والحشر، والجمعة، وغيرها.

فصار اليهود بعد نسخ دينهم وكفرهم بالإسلام طائفةً من الكفار، مثل المجوس والمشرّكين، بل هم أبغض إلى الله من جميع أنواع الكفرة، لا يُبالي بهم بالة، فلا يُعقل ولا يجوز أن يقول لهم في هذا الوقت: ﴿إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ﴾ لأنهم بعد كفرهم لا إحسان لهم ولا حسنة، ولا يجوز أن يقول لهم: ﴿عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ﴾ لأنهم لا رحمة تلحقهم، وغلبتهم على بيت المقدس وفلسطين سببها ضعف العرب والمسلمين وتفرّقهم، واشتغالهم بشهواتهم ومصالحهم الشخصية، فلا يجوز أن نتملّص من هذه الكارثة التي حلّت بنا لضعفنا وتفرّقنا وترك تعاليم ديننا، ثمّ نُلقي تبعثها على أن القرآن أخبر بها، هذا لا يجوز أبدًا والقرآن بريء مما يُنسب إليه براءة الذئب من دم ابن يعقوب، فيجب على العرب والمسلمين أن يجتهدوا في تخليص القدس من اليهود لعنهم الله، وينبذوا من عقولهم وقلوبهم الأمانّي الفارغة، والتفسيرات الملصقة بالقرآن زورا وكذبًا، والله يقول الحقّ وهو يهدي السبيل.

خاتمة

منذ فتح الشام في عهد عمر رضي الله عنه لم يكن لليهود دولة في فلسطين، بل كانوا يعيشون فيها أقلية تحت ذمة المسلمين، وكانوا متفرقين في بقاع الأرض، وفي القرن الثامن عشر بدأت محاولتهم لامتلاك فلسطين والسيطرة عليها، فخاطبوا السلطان عبدالحميد في ذلك وأغروه بالمال، فلم يقبل منهم رحمه الله وقال لهم: «فلسطين بلد المسلمين لا أملك التصرف فيها بشيء». فحاولوا إسقاطه بإطلاق دعايات كاذبة في الصحف والمجلات، وأحدثوا الاضطرابات في تركيا واليونان وغيرهما ضد حكمه وضد الخلافة من أصلها، وانساق معهم المغفلون من العرب والمسلمين.

وقامت الحرب العالمية الأولى، فوجدت بريطانيا عدوة الله وعدوة المسلمين الفرصة سانحة لإسقاط الخلافة الإسلامية، فأثارت شعوب مصر والشام والعراق والحجاز على تركيا، واعدة لهم بالاستقلال بعد انتهاء الحرب، وطلبت من الإمام يحيى أن يثور على تركيا أيضًا ويحاربها، فامتنع من ذلك وقال لها: «لا أحارب المسلمين». فكان هذا منه موقفًا إسلاميًا مُشرِّفًا عَرَفَهُ له المسلمون بالإعجاب والتقدير، وأنشأ صديقنا الأديب الفاضل الأستاذ الشيخ مصطفى بوعشرين - رحمه الله - قصيدة في الثناء على الإمام والإشادة بفضله، جاء في مطلعها:

هكذا هكذا يكون الوفاء فلنعل الإمام خدي وطاء

وعقب انتهاء الحرب مباشرة سنة (١٩١٨م) أخذ اليهود من وزير خارجية بريطانيا - واسمه: "بلفور" - وعدًا بإعطائهم وطنًا قوميًا في فلسطين،

ولما استقرَّت الحال بعد الحرب نكثت بريطانيا بوعدھا للعرب، فأعلنت تمسُّكها بالحماية على مصر، واحتلَّت العراق، وقسَّمت الشام إلى أربع دويلات أعطت منها سوريا ولبنان لفرنسا، واحتفظت بفلسطين عندها لتسليمها لليهود، وحطَّت في الأردن الأمير عبدالله بن حسين شريف مكَّة، وسمَّتها إمارة الأردن -وهي اليوم مملكة ما أظنُّها تبلغ مليون نسمة- وعرف العرب حينئذٍ أنَّ بريطانيا غادرةٌ خائنةٌ لا عهد لها ولا وفاء، لكن بعد فوات الأوان، واستمرُّوا رغم ذلك في الثقة بها والتعامل معها.

وفي سنة (١٩٢٥م) تقريباً أعلن أتاتورك -عدوُّ الله- إسقاط الخلافة وإلغاء الإسلام، وأعلن أنَّ تركيا دولة علمانية، وألغى اللغة العربية من البلاد التركية، وأباح زواج المسلمة بالنصراني، وسوَّى بين الذَّكر والأنثى في الميراث، ومنع السفر إلى الحجِّ منعاً باتاً.

وفي سنة (١٩٣٧م) اجتمعت شُذَّاذٌ من اليهود تنتمي إلى عصابات لهم إجرامية، بقصد أخذ فلسطين وانتزاعها من العرب بالقوة، فتركتها بريطانيا وتخلَّت عنها وهي متيقنةٌ أنَّ اليهود سيتغلَّبون عليها، وحصل قتال بين العرب وشرادم اليهود، وظهر تحاذل العرب وخيانة كثيرٍ منهم، وكان قتالهم مهزلةً، ومع ذلك ورغم ذلك كادوا يصلُّون إلى تل أبيب، ولكن بريطانيا الصهيونية اقترحت الهدنة، فوافق العرب لأنهم يحبُّون بريطانيا وينفذون ما تقوله لهم، وكانت الهدنة سبيلاً إلى استيلاء اليهود على فلسطين، وبعد انتهاء الحرب العالمية الأخيرة اعترفت الأمم المتحدة بهم دولةً في فلسطين، وبعد الاعتراف بهم سمَّوا أنفسهم دولة إسرائيل.

هذا عرض موجز لحركة اليهود وحربهم في سبيل الاستيلاء على فلسطين، يُعلم منه أنَّ العرب إنما قاتلوا عصاباتٍ من اليهود لا كيانه لهم ولا دولة ولا وطن، وهم الذين هاجموا العرب وجاسوا خلال الدِّيار في فلسطين العربية، بُغية أخذها من أصحابها الشرعيين.

فتفسير الآية بهم كما فعل المعاصرون مبنيٌّ على غير أساسٍ، ثُمَّ إِنَّ الآية الكريمة تكلمت على بني إسرائيل، وهؤلاء الشراذم سمُّوا أنفسهم إسرائيل، فتفسير الآية بهم باطلٌ شكلاً وموضوعاً. وبالله التوفيق.

٧- تَوْضِيحُ الْبَيَانِ
لَوْصُولِ ثَوَابِ الْقُرْآنِ

أَقْرَأُ عَلَى الْمَوْتَى كَلَامَ إِهْنَا
وَإِذَا سُئِلْتَ عَنِ الدَّلِيلِ فَأَقْصِحَنَّ
يَصِلُ الدُّعَاءُ كَذَا الصَّيَامُ تَفْضُّلاً
لَا فَرْقَ بَيْنَ عِبَادَةٍ وَعِبَادَةٍ
وَحَدِيثُ لَجَلَا جِ يُوَيِّدُ قَوْلَنَا
وَإِذَا أَتَاكَ مُعَانِدٌ بَلَجَا جَةٍ
لَا تَفْتَحَنَّ بَابَ الْجِدَالِ فَإِنَّهُ

وَدَعَ الْخُصُومَةَ فِي وُضُولِ نَوَابِهِ
بَجَوَابِ طَالِبِهِ وَحُسْنِ خِطَابِهِ
مِنْ رَبَّنَا فَكَذَاكَ حُكْمُ كِتَابِهِ
وَمَنْ ادَّعَى التَّفْرِيقَ لَيْسَ بِنَابِهِ
وَيَعِیْضُ عَنْ خَطَا بَوَجْهِ صَوَابِهِ
فَأَصِمَّ أذُنَكَ عَنْ سَمَاعِ سَبَابِهِ
يُفْضِي بِصَاحِبِهِ لِسُوءِ عِقَابِهِ

مقدمة

الحمدُ لله ربِّ العالمين، والصَّلَاةُ والسَّلَامُ على سيِّدنا مُحَمَّدٍ خاتم الأنبياء والمرسلين، ورضي الله عن آله الأكرمين، وصحابته والتَّابعين.

أمَّا بعد: فهذا بحثٌ مُحَرَّرٌ مُفِيدٌ، بَيَّنْتُ فيه وصول ثواب القرآن للميت إذا أهداه القارئ بلفظه أو نيَّته، بعد أن استعرضتُ الأقوال وأدلتُّها، وأجبتُ عن أدلَّة المانعين للوصول، بما يُفيد ضعف ما ذهبوا إليه.

والله أسألُ أن يهديني سواء السَّبِيل، فهو حسبي ونعم الوكيل.

أقوال العلماء في وصول ثواب القرآن للميت

اختلف العلماء في إهداء قراءة القرآن للميت، هل يصل ثوابها إليه؟ مشهور مذهب مالك والشافعي: أن قراءة القرآن لا تصل للميت. ومذهب أحمد وأكثر المتقدمين: أنها تصل، وهو الذي رجّحه متأخرو المالكية وغيرهم.

قال النووي في "الأذكار" - بعد حكاية الإجماع على أن الدعاء يصل الميت وينفعه ثوابه - ما نصّه: «واختلف العلماء في وصول ثواب قراءة القرآن؟ فالمشهور من مذهب الشافعي وجماعة: أنه لا يصل، وذهب أحمد وجماعة من العلماء، وجماعة من أصحاب الشافعي إلى أنه يصل، فالاختيار أن يقول القارئ بعد فراغه: اللهم أوصل ثواب ما قرأته إلى فلان». اهـ

وقال ابن القيم: واختلفوا في العبادة البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر، فمذهب الإمام أحمد وجمهور السلف وصوله، وهو قول بعض أصحاب أبي حنيفة.

نصّ على هذا الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكحال قال: «قيل لأبي عبد الله: الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة أو صدقة أو غير ذلك، يجعل نصفه لأبيه أو أمّه، قال: أرجو، قال: الميت يصل إليه كل شيء من صدقة أو غيرها. وقال أيضاً: اقرأ (آية الكرسي) ثلاثة مرّات، و(قل هو الله أحد)، وقل: اللهم إنّ فضلته لأهل المقابر. والمشهور من مذهب مالك والشافعي أن ذلك لا يصل. وذهب بعض أهل البدع من أهل الكلام أنه لا يصل إلى الميت شيء البتّة لا دعاء ولا غيره». اهـ

وقال الحافظ ابن حجر في "الجواب الكافي عن السؤال الخافي" ما نصّه:
«وأمّا الحادي عشر وهو: هل يصل ثواب القراءة للميت؟ فهي مسألة مشهورة، وقد كتبتُ فيها كراسةً، والحاصل أنّ أكثر المتقدمين من العلماء على الوصول، وأنّ المختار الوقف عن الجزم في المسئلة، مع استحباب عمله والإكثار منه». اهـ

وأفتى ابن رُشدٍ من أئمة المالكية: «أنّ الميت ينتفع بقراءة القرآن ويصل إليه نفعه ويحصل له أجره إذا نوى القارئ هبة ثواب قراءته له». اهـ
واعتمده غير واحدٍ من متأخري المالكية، قال ابن هلال في نوازله: «وبه جرى عمل الناس شرقاً وغرباً، ووقفوا على ذلك أوقافاً، واستمرّ عليه الأمر أزمنةً سالفَةً». اهـ

دليل المانعين للوصول

استدلوا بقوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩] قال الحافظ ابن كثير في "تفسيره": «ومن هذه الآية استنبط الشافعي رحمه الله ومن اتبعه أنّ القراءة لا يصل إهداء ثوابها إلى الموتى؛ لأنّه ليس من عملهم ولا كسبهم؛ ولهذا لم يندب إليه رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم أمّته، ولا حثّهم عليه، ولا أرشدهم إليه بنصّ ولا إيماء، ولم يُنقل ذلك عن أحدٍ من الصّحابة رضي الله عنهم، ولو كان خيراً ما سُبِقوا إليه، وباب القُرْبَات يقتصر فيه على النصوص، ولا يُتصرّف فيه بأنواع الأقيسة والآراء، فأما الدُّعاء والصدقة فذاك مجمعٌ على وصولها، ومنصوصٌ من الشارع عليهما». اهـ

قلت: قوله: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَنْدُب أُمَّتَهُ إِلَى ذَلِكَ، وَأَنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يَفْعَلُوهُ، مَنْقُوضٌ بِمَا يَأْتِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ وَدَعَا هُ أَنْ الْقُرْبَاتِ لَا يُتَصَرَّفُ فِيهَا بِالْقِيَاسِ مُخَالَفٌ لِمَا قَرَّرَهُ أَهْلُ الْأَصُولِ وَالْفَقْهِ.

أَمَّا الْآيَةُ، فَالْجَوَابُ عَنْهَا مِنْ وَجْهِ:

الأول: أَنَّهَا لَمْ تَبَقْ عَلَى عُمُومِهَا، بَلْ أُخْرِجَ مِنْهَا الدُّعَاءُ وَالصَّيَامُ وَالصَّدَقَةُ وَالْحَجُّ، وَفِي حُجَّةِ الْعَامِ بَعْدَ تَخْصِيصِهِ خِلَافٌ كَبِيرٌ بَيْنَ الْأَصُولِيِّينَ، وَإِنْ كَانَ الرَّاجِحُ بَقَاؤُهَا فِيهِ الْإِسْتِدْلَالُ بِالْآيَةِ نِزَاعٌ كَمَا تَرَى.

الثاني: أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿الْحَقَنَابِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾ [الطور: ٢١] الْآيَةُ، رُوي عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، وَلَا يَصَحُّ؛ لِأَنَّ الْآيَةَ خَبْرٌ، وَالْخَبْرُ لَا يَدْخُلُهُ نَسْخٌ.

الثالث: أَنَّهَا إِخْبَارٌ عَنْ شَرِيعَةِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى، أَمَّا هَذِهِ الْأُمَّةُ فَلَهَا مَا سَعَتْ وَمَا سَعَى لَهَا غَيْرُهَا، لِلْأَحَادِيثِ الدَّالَّةِ عَلَى ذَلِكَ. قَالَهُ عَكْرَمَةُ.

الرابع: أَنَّهَا فِي الْكَافِرِ، أَمَّا الْمُؤْمِنُ فَلَهُ مَا سَعَى وَمَا سَعَى لَهُ. قَالَهُ الرِّبِيعُ بْنُ أَنَسٍ.

الخامس: أَنَّ اللَّامَ فِي الْإِنْسَانِ بِمَعْنَى: (عَلَى)، أَي: لَيْسَ عَلَى الْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى. وَهَذَا ضَعِيفٌ أَوْ بَاطِلٌ.

السادس: أَنَّ فِي الْآيَةِ حَذْفًا تَقْدِيرَهُ: وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى أَوْ سَعَى لَهُ. وَهَذَا بَاطِلٌ.

السابع: أَنَّ الْمُرَادَ بِالْإِنْسَانِ فِي الْآيَةِ الْحَيُّ، لَا الْمَيِّتُ. وَهَذَا بَاطِلٌ.

الثامن: أَنَّهَا فِي الذُّنُوبِ، وَقَدْ اتَّفَقَ عَلَى أَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ أَحَدٌ ذَنْبَ أَحَدٍ، وَيَدُلُّ

على هذا قوله قبلها: ﴿الْأَنْزِرُ وَازِرَةً وَزَرَ أُخْرَى﴾ [النجم: ٣٨] وكأنه يقول: لا يؤخذ أحدٌ بذنب غيره، ولا يؤاخذ إلا بذنب نفسه. وهذا ضعيفٌ.

التاسع: أنَّ للإنسان ما عمل بحقٍّ، وله ما عمل له غيره بهبة العامل له فجاءت الآية في إثبات الحقيقة، دون ما زاد عليها.

العاشر: أن ليس للإنسان إلا ما سعى من طريق العدل، فأما من باب الفضل فجائز أن يزيده الله تعالى ما شاء. قاله الحسين بن الفضل.

الحادي عشر: أنَّها لم تنفِ انتفاع الرجل بسعي غيره، وإنَّما نفت ملكه لغير سعيه وبين الأمرين فرقٌ لا يخفى، فأخبر الله تعالى أنَّ الإنسان لا يملك إلا سعيه، أمَّا سعي غيره فهو ملكٌ لساعيه: فإن شاء أن يبذله لغيره، وإن شاء أن يبقيه لنفسه، وهو سبحانه لم يقل لا ينتفع إلا بما سعى، قال ابن القيم: «وكان شيخنا -يعني ابن تيمية- يختار هذه الطريقة ويرجحها». اهـ.

وقال القرطبي: «وقيل إنَّ الله عزَّ وجلَّ إنَّما قال: ﴿وَأَنْ لِّسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩]، ولأم الخفض معناها في العريَّة الملك والإيجاب؛ فلم يجب للإنسان إلا ما سعى، فإذا تصدَّق عليه غيره، فليس يجب له شيء، إلا أن الله عزَّ وجلَّ يتفضَّل عليه، بما لا يجب له، كما يتفضَّل على الأطفال بادخالهم الجنة بغير عملٍ». اهـ.

الثاني عشر: أنَّ معنى ﴿إِلَّا مَا سَعَى﴾ إلا ما نوى بدليل قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «يُبْعَثُ النَّاسُ عَلَى نِيَّاتِهِمْ». قاله أبو بكرٍ الورَّاق.

الثالث عشر: أنَّ الإنسان بسعيه وحسن عشرته اكتسب الأصدقاء، وأولد

الأولاد، ونكح الأزواج، وأسدئ الخير وتودد إلى الناس، فترحموا عليه، وأهدوا له العبادات وكان ذلك أثر سعيه، كما قال صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ أَطْيَبَ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِ يَدِهِ وَإِنَّ وَلَدَهُ مِنْ كَسْبِهِ»، قال أبو الوفاء بن عقيل الحنبلي، قال ابن القيم: «وهذا جواب متوسّط، يحتاج إلى تمام، فإنَّ العبد بإيمانه وطاعته لله ورسوله، قد سعى في انتفاعه بعمل إخوانه المؤمنين، مع عمله، كما ينتفع بعملهم في الحياة مع عمله، فإنَّ المؤمنين ينتفع بعضهم بعمل بعض في الأعمال التي يشتركون فيها، كالصلاة في الجماعة، فإنَّ كل واحد منهم تُضاعف صلاته إلى سبعة وعشرين ضعفًا؛ لمشاركة غيره له في الصلاة فعمل غيره كان سببًا لزيادة أجره، كما أنَّ عمله سبب لزيادة أجر الآخرين، بل قد قيل: إنَّ الصلاة يُضاعف ثوابها بعدد المصلّين. وكذلك اشتراكهم في الجهاد والحجّ، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتعاون على البرِّ والتقوى، وقد قال النبيُّ صلى الله عليه وآله وسلم: «المؤمنُ للمؤمنِ كالبُنيانِ يشُدُّ بعضُهُ بعضًا»، وشبَّك بين أصابعه، ومعلومٌ أنَّ هذا بأمور الدِّين أولى منه بأمور الدُّنيا. فدخل المسلم مع جملة المسلمين في عقد الإسلام من أعظم الأسباب في وصول نفع كلِّ من المسلمين إلى صاحبه، في حياته وبعد موته، ودعوة المسلمين تُحيط من ورائهم وقد أخبر الله تعالى عن حملة العرش ومن حوله أنَّهم يستغفرون للمؤمنين ويدعون لهم. وأخبر عن دعاء رسله واستغفارهم للمؤمنين، كنوح وإبراهيم ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم. فالعبد بإيمانه، قد تسبَّب في وصول هذا الدعاء إليه، فكأنَّه من سعيه، يوضحه: أنَّ الله سبحانه وتعالى جعل الإيمان

سبباً لانتفاع صاحبه بدعاء إخوانه من المؤمنين وسعيهم، فإذا أتى به، فقد سعى في السبب الذي يوصل إليه ذلك، وقد دلَّ على ذلك قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم لعمر بن العاص: «إِنَّ أَبَاكَ لَوْ كَانَ أَقَرَّ بالتوحيد نفعه ذلك» يعني: العتق الذي فعل عنه بعد موته، فلو أتى بالسبب لكان قد سعى في عمل يوصل إليه ثواب العتق. وهذه طريقة لطيفةٌ حسنةٌ جداً. اهـ.

والحديث الذي أشار إليه، رواه أحمد وغيره عن عبد الله بن عمرو أَنَّ العاص بن وائل، نَذَرَ في الجاهليَّة أن يَنْحَرَ مائة بَدَنَة، وَأَنَّ هشام بن العاص نحر خمساً وخمسين، وَأَنَّ عَمْرًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم عن ذلك؟ فقال: «أَمَّا أَبُوكَ فَلَوْ أَقَرَّ بالتوحيد فَصُمْتَ وَتَصَدَّقْتَ عَنْهُ نَفْعُهُ ذَلِكَ». أفاد الحديث أَنَّ السَّبَب في انتفاع الميت بما يهدى إليه من الأعمال إيمانه وتوحيده.

وفي تفسير الألوسيِّ ما نصُّه: «وقال بعض أجلة المحققين: أَنَّهُ ورد في الكتاب والسُّنَّة ما هو قطعيٌّ في حصول الانتفاع بعمل الغير، وهو يُنافي ظاهر الآية، فتقيّد بما لا يهبه العامل. وسأل والي خراسان عبدُ الله بن طاهر، الحسين بن الفضل عن هذه الآية، مع قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ يُضَعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٦١] فقال: ليس له بالعدل إلَّا ما سعى، وله بالفضل ما شاء الله تعالى فقبَّل عبد الله رأس الحسين». اهـ.

وقال الألوسيُّ أيضًا بعد إيراد بعض أجوبة عن الآية ما نصُّه: «والذي أميل إليه كلام الحسين، ونحوه كلام ابن عطية، قال: والتَّحْريْر عندي في هذه الآية أَنَّ ملاك المعنى هو اللام من قوله سبحانه: ﴿لِلْإِنْسَانِ﴾ فإذا حَقَّقْتَ

الشيء الذي يحق للإنسان أن يقول فيه: لي كذا، لم تجده إلا سعيه، وما يكون من رحمة بشفاعته، أو رعاية أب صالح، أو ابن صالح، أو تضعيف حسنات، أو نحو ذلك، فليس هو للإنسان، ولا يسعه أن يقول: لي كذا وكذا إلا على تجويز وإلحاق بها هو حقيقة.

ويعلم من مجموع ما تقدّم أن استدلال المعتزلة بالآية على أن العبد إذا جعل ثواب عمله - أي عمل كان - لغيره، لا يجعل ويلغو جعله غير تام. وكذا استدلال الشافعي بها على أن ثواب القراءة لا يلحق الأموات. اهـ كلام الألويسي.

وما نقله عن المعتزلة ليس متفقاً عليه بينهم فالزنجشري وهو من كبارهم يقول بالوصول، قال في "الكشاف" عند تفسير هذه الآية ما نصّه: «فإن قلت: أما صحّ في الأخبار الصدقة عن الميت والحج عنه وله الأضعاف، قلت: فيه جوابان: أحدهما: أن سعي غيره لما لم ينفعه إلا مبنياً على سعي نفسه وهو أن يكون مؤمناً صالحاً، وكذلك الأضعاف، كان سعي غيره كأنه سعي نفسه لكونه تابعاً له، وقائماً بقيامه.

والثاني: أن سعي غيره لا ينفعه إذا عمله لنفسه ولكن إذا نواه به، فهو بحكم الشرع كالتائب عنه، والوكيل القائم مقامه». اهـ

وفي فتاوى الحافظ ابن الصلاح ما نصّه: «مسئلة في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ [النجم: ٣٩] وقد ثبت أن أعمال الأبدان لا تنتقل، وقد ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاثة:

صَدَقَةٌ جَارِيَةٌ، أَوْ عِلْمٌ يُنْتَفَعُ بِهِ، أَوْ وَلَدٌ صَالِحٌ يَدْعُو لَهُ» وقد اختلف في القرآن: هل يصل إلى الميت أو لا؟ وكيف يكون الدعاء يصل إليه والقرآن أفضل؟

أجاب رضي الله عنه: هذا قد اختلف فيه، وأهل الخير وجدوا البركة في مواصلة الأموات بالقرآن، وليس الاختلاف في هذه المسئلة، كالاختلاف في الأصول، بل هي من مسائل الفروع، وليس نصُّ الآية المذكورة دالًّا على بطلان قول من قال: أَنَّهُ يصل، فَإِنَّ المراد به -أي نصُّ الآية- أَنَّهُ لا حَقَّ له ولا جزاء إِلَّا فيما يسعى، ولا يدخل ما يتبرَّع به الغير من قراءة ودعاء، وَأَنَّهُ لا حَقَّ في ذلك ولا مُجَازاة، وَإِنَّمَا أعطاه الغير تبرُّعًا، وكذلك الحديث لا يدلُّ على بطلان قوله، فَإِنَّه في عمله، وهذا من عمل غيره». اهـ

وقال الشيخ تقيُّ الدِّين أبو العباس أحمد بن تيمية: «من اعتقد أَنَّ الإنسان لا ينتفع إِلَّا بعمله فقد خرق الإجماع وذلك باطلٌ من وجوه:

أحدها: أَنَّ الإنسان ينتفع بدعاء غيره، وهو انتفاعٌ بعمل الغير.

ثانيها: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يشفع لأهل الموقف في الحساب، ثُمَّ لأهل الجنة في دخولها، ثُمَّ لأهل الكبائر في الخروج من النَّار.

ثالثها: أَنَّ الملائكة يستغفرون ويدعون لمن في الأرض.

رابعها: أَنَّ الله تعالى يُخرج من النَّار من لم يعمل خيرًا قطُّ، بِمَحْضِ فضله ورحمته، وهذا انتفاعٌ بغير عملهم.

خامسها: أَنَّ أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم.

سادسها: قال تعالى في قصَّة الغلامين اليتيمين: ﴿وَكَانَ أَبُوهُمَا صَالِحًا﴾

سابعها: أَنَّ المِيتَ يَنْتَفِعُ بِالصَّدَقَةِ عَنْهُ وَبِالْعَتَقِ، بِنَصِّ السُّنَّةِ وَالْإِجْمَاعِ.
 ثامنها: أَنَّ الْحَجَّ الْمَفْرُوضَ يَسْقُطُ عَنِ الْمِيتِ لِحَجِّ وَلِيِّهِ عَنْهُ بِنَصِّ السُّنَّةِ.
 تاسعها: أَنَّ الْحَجَّ الْمَنْذُورَ، أَوِ الصَّوْمَ الْمَنْذُورَ، يَسْقُطُ عَنِ الْمِيتِ بِعَمَلٍ غَيْرِهِ،
 بِنَصِّ السُّنَّةِ وَهُوَ انْتِفَاعٌ بِعَمَلٍ غَيْرِهِ.
 عاشرها: أَنَّ الْمَدِينِ قَدْ اِمْتَنَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مِنَ الصَّلَاةِ
 عَلَيْهِ حَتَّى قَضَى دِينَهُ أَبُو قَتَادَةَ، وَقَضَى دِينَ الْآخِرِ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ، وَانْتَفَعَ
 بِصَلَاةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مِنْ عَمَلِ الْغَيْرِ». اهـ باختصار.
 فَبَيَّنَ مِمَّا تَقَدَّمَ أَنَّ الاسْتِدْلَالَ بِالْآيَةِ عَلَى مَنْعِ وَصُولِ الْقِرَاءَةِ لِلْمِيتِ، غَيْرُ
 صَحِيحٍ لِأَنَّ الْآيَةَ لَا تُفِيدُ ذَلِكَ.

أدلة القائلين بالوصول

استدلوا بأمور:

أحدها: قَالَ الطَّبْرَانِيُّ فِي مَعْجَمِهِ الْكَبِيرِ: حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ إِسْحَاقَ
 التُّسْتَرِيُّ، ثَنَا عَلِيُّ بْنُ حَجَرٍ، ثَنَا مُبَشَّرُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ
 الْعَلَاءِ بْنُ اللَّجَّلَاجِ، عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ أَبِي اللَّجَّلَاجِ أَبُو خَالِدٍ: يَا بَنِي إِذَا أَنَا مِتُّ
 فَأَلْحَدْنِي فَإِذَا وَضَعْتَنِي فِي الْحَدِي فَقُلْ: بِسْمِ اللَّهِ وَعَلَى مِلَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، ثُمَّ يَسِّنْ عَلَيَّ التُّرَابَ سَنًا، ثُمَّ اقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِي بِفَاتِحَةِ الْبَقَرَةِ
 وَخَاتَمَتِهَا؛ فَإِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ ذَلِكَ.
 قَالَ الْحَافِظُ الْهَيْثَمِيُّ: «رَجَالُهُ مُوثِقُونَ»؛ قُلْتُ: فَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ.

ثانيها: رَوَى الطَّبْرَانِيُّ، وَالْبَيْهَقِيُّ عَنْ ابْنِ عَمْرِو قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ

صَلَّى الله عليه وآله وسلم يقول: «إِذَا مَاتَ أَحَدُكُمْ فَلَا تَحْسُبُوهُ، وَأَسْرِعُوا بِهِ إِلَى قَبْرِهِ، وَلْيُقْرَأْ عِنْدَ رَأْسِهِ فَاتِحَةُ الْكِتَابِ». ولفظ رواية البيهقي: «بِفَاتِحَةِ الْبَقْرَةِ» وعند رجليه بخاتمة البقرة في قبره.

ثالثها: ثَبَّتَ فِي الْأَحَادِيثِ الصَّحِيحَةِ وَصُولَ الصَّدَقَةِ وَالصَّوْمِ وَالْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ إِلَى الْمَيِّتِ وَهَذِهِ عِبَادَاتٌ، وَقِرَاءَةُ الْقُرْآنِ عِبَادَةٌ أَيْضًا؛ فَتَصِلُ إِلَى الْمَيِّتِ لِأَنَّهُ لَا فَارِقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ تِلْكَ الْعِبَادَاتِ الْمَذْكُورَةِ، وَهَذَا مِنَ الْقِيَاسِ الْجَلِيِّ، الَّذِي لَا خِلَافَ فِي حُجَّتِهِ، وَالْعَمَلُ بِهِ.

قال القرطبي في "التذكرة": «أصل هذا الباب الصَّدَقَةُ الَّتِي لَا اخْتِلَافَ فِيهَا، فَكَمَا يَصِلُ لِلْمَيِّتِ ثَوَابُهَا، فَكَذَلِكَ تَصِلُ قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ وَالِدُّعَاءُ وَالِاسْتِغْفَارُ؛ إِذْ كُلُّ ذَلِكَ صَدَقَةٌ، فَإِنَّ الصَّدَقَةَ لَا تَخْتَصُّ بِالْمَالِ، قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: وَقَدْ سُئِلَ عَنْ قَصْرِ الصَّلَاةِ فِي حَالَةِ الْأَمْنِ: «صَدَقَةٌ تَصَدَّقُ اللَّهُ بِهَا عَلَيْكُمْ فَاقْبَلُوهَا صَدَقَتُهُ»، وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يُصْبِحُ عَلَى كُلِّ سُلَامَى مِنْ أَحَدِكُمْ صَدَقَةٌ، فَكُلُّ تَسْبِيحَةٍ صَدَقَةٌ وَكُلُّ تَهْلِيلَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَكْبِيرَةٍ صَدَقَةٌ، وَكُلُّ تَحْمِيدَةٍ صَدَقَةٌ، وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ، وَنَهْيٌ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ، وَيُجْزِيءُ عَنْ ذَلِكَ رَكْعَتَانِ يَرْكَعُهُمَا مِنَ الضُّحَى». ولهذا استحَبَّ الْعُلَمَاءُ زِيَارَةَ الْقُبُورِ؛ لِأَنَّ الْقِرَاءَةَ تُحْفَ الْمَيِّتِ مِنْ زَائِرِهِ». اهـ

فَأَفَادَ أَنَّ الْقِرَاءَةَ يَشْمَلُهَا لَفْظُ الصَّدَقَةِ فِي عَرَفِ الشَّرْعِ.

وقال ابن القيم -بعد أن أطلَّ في بيان وصول الأعمال المهداة إلى المَيِّتِ، وَأَفَاضَ فِي الاسْتِدْلَالِ لِدَلَالَةِ ذَلِكَ- مَا نَصَّه: «وَأَمَّا قِرَاءَةُ الْقُرْآنِ، وَإِهْدَاؤُهَا لَهُ تَطَوُّعًا بغير أجرٍ، فَهَذَا يَصِلُ إِلَيْهِ كَمَا يَصِلُ ثَوَابُ الصَّوْمِ وَالْحَجِّ فَإِنْ قِيلَ: فَهَذَا

لم يكن معروفاً في السلف، ولا يمكن نقله عن واحدٍ منهم، مع شدة حرصهم على الخير، ولا أرشدهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وقد أرشدهم إلى الدعاء والاستغفار والصدقة والحج والصيام، فلو كان ثواب القراءة يصل لأرشد إليه ولكانوا يفعلونه.

فالجواب: أن مورد هذا السؤال، إن كان مُعترفاً بوصول ثواب الصوم والحج والدعاء والاستغفار قيل له: ما هذه الخاصية التي منعت وصول ثواب القرآن واقتضت وصول ثواب هذه الأعمال؟ وهل هذا إلا تفریق بين المتماثلات؟ وإن لم يعترف بوصول تلك الأشياء إلى الميت، فهو محجوج بالكتاب والسنة والإجماع وقواعد الشرع، وأما الذي لأجله لم يظهر ذلك في السلف، فهو أنه لم يكن لهم أوقافٌ على من يقرأ ويهدي إلى الموتى، ولا كانوا يعرفون ذلك البتة، ولا كانوا يقصدون القبر للقراءة عنده، كما يفعله الناس اليوم، ولا كان أحدهم يشهد من حضره من الناس أن ثواب هذه القراءة لفلان الميت، بل ولا ثواب هذه الصدقة والصوم، ثم يقال لهذا القائل: ولو كُلفت أن تنقل عن واحدٍ من السلف أنه قال: اللهم ثواب هذا الصوم لفلان لعجزت؛ فإن القوم كانوا أحرص شيء على كتمان أعمال البر، فلم يكونوا ليشهدوا على الله بإيصال ثوابها إلى أمواتهم، فإن قيل: فرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أرشدهم إلى الصوم والصدقة والحج دون القراءة، قيل: هو صلى الله عليه وآله وسلم لم يبتدئهم بذلك بل خرج ذلك منه، مخرج الجواب لهم: فهذا سأله عن الحج عن ميتته، فأذن له وهذا سأله عن الصيام عنه، فأذن له وهذا سأله عن الصدقة، فأذن له، ولم يمنعهم مما سوى ذلك.

وأي فرق بين وصول ثواب الصَّوم الذي هو مُجَرَّد نِيَّةٍ وإمساك، وبين وصول ثواب القراءة والذِّكْر؟ والقائل أنَّ أحدًا من السَّلف لم يفعل ذلك قائلٌ ما لا عِلْمَ له به، فإنَّ هذه شهادةٌ على نفْي ما لم يعلمه؛ فما يدريه أنَّ السَّلف كانوا يفعلون ذلك، ولا يشهدون من حضرهم عليه، بل يكفي اطلاعُ علَّام الغيوب على نِيَّاتهم ومقاصدهم، لا سِيَّما والتلفُّظُ بِنِيَّةِ الإهداء لا يُشترط كما تقدَّم.

وسرُّ المسئلة: أنَّ الثَّواب مِلْكٌ للعامل، فإذا تبرَّع به وأهداه إلى أخيه المسلم أوصله الله إليه. فما الذي خَصَّ من هذا الثَّواب قراءة القرآن؟ وحجَّر على أن يوصله إلى أخيه؟ وهذا عمل النَّاس حتَّى المنكرين في سائر الأعصار والأمصا من غير نكيرٍ من العلماء. اهـ كلامه.

وهو جيّدٌ مُفيدٌ وإليك بعض الآثار عن السَّلف في قراءة القرآن على الميت.

قال البيهقيُّ في "السُّنن": حدَّثنا أبو عبد الله الحافظ، ثنا أبو العباس بن يعقوب ثنا العباس بن محمَّد، قال: سألت يحيى بن معينٍ عن القراءة عند القبر؟ فقال: حدَّثني مُبَشَّر بن إسماعيل الحلبيُّ، عن عبد الرحمن بن العلاء ابن اللَّجلاج، عن أبيه، قال لبيته: «إذا أنا متُ، فضعوني في قَبْرِي، وقولوا: بِسْمِ اللَّهِ وعلى سُنَّةِ رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم وسِنُّوا على التَّراب سَنًا، ثُمَّ اقرأوا عند رأسي أول سورة البقرة وخاتمتها، فَإِنِّي رأيت ابن عمر يستحبُّ ذلك». قال الحافظ ابن حجرٍ في "أمالي الأذكار": «هذا موقفٌ حسنٌ».

وقال الحافظ عبدالحقِّ في كتاب العاقبة: «يُروى أنَّ عبد الله بن عمر، أمر أن يُقرأ عند قبره (سورة البقرة)، ومَن رأى ذلك عبد الرحمن بن العلاء.

وقال الخلال في "الجامع": كتاب القراءة عند القبور: أخبرنا العباس بن محمد الدوري، ثنا يحيى بن معين، وذكر الأثر الذي نقلناه عن البيهقي أنفاً، ثم نقل عن عباس الدوري قال: سألت أحمد بن حنبل، قلت: تحفظ في القراءة على القبر شيئاً؟ قال: لا وسألت يحيى بن معين، فحدثني بهذا الحديث قال الخلال: وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق، حدثني علي بن موسى الحداد - وكان صدوقاً - قال: كنت مع أحمد بن حنبل، ومحمد بن قدامة الجوهري في جنازة فلماً دُفن الميت، جلس رجلٌ ضريراً يقرأ عند القبر، فقال له أحمد: يا هذا إن القراءة عند القبر بدعةٌ، فلماً خرجنا من المقابر، قال محمد بن قدامة لأحمد بن حنبل: يا أبا عبد الله ما تقول في مُبَشِّر الحلي؟ قال: ثقةٌ. قال كتبت عنه شيئاً؟ قال: نعم، قال: فأخبرني مُبَشِّر، عن عبد الرحمن بن العلاء بن اللجلاج عن أبيه: أنه وصَّى إذا دُفن أن يقرأ عند رأسه بفاتحة (البقرة) وخاتمتها، وقال: سمعت ابن عمر يُوصي بذلك، فقال له أحمد فارجع وقل للرجل: «يقرأ».

وقال الحسن بن الصَّبَّاح الزعفراني: سألت الشافعي عن القراءة عند القبر؟ فقال: لا بأس بها.

وروى الخلال عن الشعبي، قال: كانت الأنصار إذا مات لهم الميت اختلفوا إلى قبره يقرأون عنده القرآن.

وقال الخرائطي في كتاب "القبور": سُنَّةٌ في الأنصار، إذا حملوا الميت أن يقرأوا معه سورة البقرة. اهـ.

قال الخلال: «وأخبرني أبو يحيى الناقد، قال: سمعت الحسن بن الجروي يقول: مَرَرْتُ على قبرٍ أُخِيت لي، فقرأت عندها (تبارك) لما يُذكر فيها فجاءني

رجلٌ فقال: إني رأيت أختك في المنام، تقول: جزئ الله أبا عليٍّ خيرًا، فقد انتفعت بها قرأ.

أخبرني الحسن بن الهيثم قال: سمعت أبا بكر بن الأطروش ابن بنت أبي نصر التمار يقول: كان رجلٌ يجيء إلى قبر أمّه يوم الجمعة؛ فيقرأ (سورة يس)، فجاء في بعض أيّامه فقرأ (سورة يس) ثمّ قال: اللهمّ إن كنت قسمت لهذه السورة ثوابًا، فاجعله في أهل هذه المقابر. فلما كان في الجمعة التي تليها، جاءته امرأةٌ فقالت: أنت فلان بن فلانة؟ قال: نعم، قالت: إنّ بنتًا لي ماتت، فرأيتها في النوم جالسةً على شفير قبرها فقلت: ما أجلسك هاهنا؟ قالت: إنّ فلان بن فلانة، جاء إلى قبر أمّه، فقرأ (سورة يس)، وجعل ثوابها لأهل المقابر، فأصابنا من روح ذلك، أو غفر لنا، أو نحو ذلك». اهـ

قلت: يؤيد هذا ما رواه أحمد، وأبو داود، والنسائيُّ واللفظ له، وابن ماجه عن معقل بن يسار: أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم قال: «قَلْبُ الْقُرْآنِ يس، لا يقرأها رجلٌ يريدُ اللهَ والدَّارَ الآخِرَةَ إِلَّا غُفِرَ له؛ اقرأوها على مَوْتَاكُمْ». صحّحه ابن حبان والحاكم، وذكر ابن حبان: أنّ المراد بالموتى من حضره الموت، ورجّحه ابن القيم في كتاب "الروح" بوجوهٍ لكن أخذ ابن الرّفعة بظاهر الحديث، فصحّح أنّها تُقرأ بعد الموت.

وذكر الشوكاني أنّ لفظ الموتى حقيقة فيمن مات، ولا يُعدل عن الحقيقة إلّا بقريضة، ولا مانع عندي من قراءتها على المحتضر؛ ليتدبّر ما فيها، وعلى الميت؛ لينفعه ثوابها.

وقال محمّد بن أحمد المروزيّ: سمعت أحمد بن حنبلٍ يقول: «إذا دخلتم

المقابر، فاقروا بفاتحة الكتاب والمعوذتين وقل هو الله أحد، واجعلوا ثواب ذلك لأهل المقابر، فإنه يصل إليهم».

وقال النووي في الكلام على زيارة القبور من شرح "المهذب": «ويستحب أن يقرأ من القرآن ما تيسر ويدعو لهم عقبها. نص عليه الشافعي واتفق عليه الأصحاب». اهـ

وقال في "الأذكار" في باب «ما يقوله بعد الدفن»: «قال الشافعي والأصحاب: يستحب أن يقرأوا عنده شيئاً من القرآن، قالوا: فإن ختموا القرآن كله كان حسناً.

وروينا في "سنن البيهقي" بإسناد حسن: أن ابن عمر استحب أن يقرأ على القبر بعد الدفن أول (سورة البقرة) وخاتمتها». اهـ

وذكر الذهبي في "تذكرة الحفاظ"، في ترجمة الخطيب البغدادي: «أنه لما توفي قرئ على قبره عدة ختمات».

فتبين مما أوردناه أمران:

أحدهما: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم، أرشد إلى قراءة القرآن على الميت.

ثانيهما: أن القراءة عند القبر، كانت معروفة عند السلف.

قال القرطبي في "التذكرة": «وقد قيل: إن ثواب القراءة للمقاريء، وللميت

ثواب الاستماع ولذلك تلحقه الرحمة، قال تعالى: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ

فَأَسْمِعُوهُ، وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [الأعراف: ٢٠٤] ولا يبعد في كرم الله تعالى

أن يلحقه ثواب القراءة والاستماع جميعاً، ويلحقه ثواب ما يُهدى إليه من قراءة القرآن، وإن لم يسمعه، كالصدقة والدُّعاء والاستغفار لما ذكرنا.

قلت: لا يلحق الميت ثواب الاستماع لانقطاع تكليفه لكن يلحقه ثواب ما يُهدى إليه.

رابع الأدلة: ما ذكره القرطبي حيث قال: «وقد استدل بعض علمائنا على قراءة القرآن بحديث العسيب الرطب الذي شقه النبي صلى الله عليه وآله وسلم باثنين، ثم غرس على هذا واحداً وعلى هذا واحداً، ثم قال: «لعله يُخففُ عنهما ما لم يُيبس». أخرجه البخاري ومسلم.

وفي "مسند الطيالسي": فوضع على أحدهما نصفاً، وعلى الآخر نصفاً وقال: «إنه يُهَوَّن عليهما ما دام فيهما من بُلُولَتَيْهِمَا شيء».

قالوا: ويستفاد من هذا: غرس الأشجار، وقراءة القرآن على القبور، وإذا خفف عنهم بالأشجار، فكيف بقراءة الرجل المؤمن للقرآن؟. اهـ وهذا قياس أولي.

خامسها: صلاة الجنازة، فإنها ما شرعت إلا لانتفاع الميت والاستشفاع له لما فيها من قراءة ودعاء واستغفار، فإذا كان يصل إلى الميت ما تشمل عليه الصلاة من دعاء واستغفار، فكذلك يصل إليه ما تشمل عليه من القرآن، سواء بسواء والتفريق في العبادة الواحدة بين مشمولاتها، تحكم غير مقبول، ولم أر من سبقني إلى هذا الدليل، وهو نص في الموضوع.

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

خاتمة

تشتمل على مسألتين

المسألة الأولى: قراءة القرآن على الميت من المسائل الفرعية المختلف فيها بين العلماء وليست من مسائل العقيدة، فالتحويل في شأنها والمبالغة في إنكارها جهادٌ في غير عدوٍّ، وإنكارٌ لما ليس بمُنكَرٍ، وتمسُّكٌ بمبدأ «خالف تُعرف» والذين قالوا بعدم الوصول صرَّحوا بأنَّ القاريء إذا دعا بعد قراءته بإيصال ثوابها إلى الميت وصله بلا خلاف؛ لأنها تكون حينئذٍ من قبيل الدُّعاء المُجمَّع على وصوله.

المسألة الثانية: لريأتٍ دليلٌ يُحرِّم قراءة القرآن على الميت، لا من القرآن ولا من السُّنة ولا صرَّح به أحدٌ من أئمة المذاهب. فكيف يتجرأ بعض الناس اليوم على التصريح بتحريم قراءة القرآن على الميت؟ ولم يقل به أحدٌ قبله.

لقد كان الواجب عليه أن يراعي جانب القائلين بالوصول وهم أكثر السَّلَف، وفيهم من الصحابة ابن عمر أشدَّ الصحابة تمسُّكًا بالسُّنة، ومن الأئمة: أحمد بن حنبل، أتبع الأئمة للآثار. وأن يراعي الدلائل التي أتوا بها، وليس معه منها دليلٌ واحدٌ، نعم لقد كان الواجب عليه أن يراعي ذلك، فلا يصرَّح بالتحريم، بل يحكي القولين ويُرجِّح ما يراه راجحًا، من غير تشنيعٍ ولا تهويلٍ.

لكن الإنصاف عزيزٌ، وجُبَّ العناد والظُّهور قاصِمٌ للظُّهور، كما قال الصوفية رضي الله عنهم. وبالله التوفيق.

٨ - كَمَالُ الْإِيمَانِ
فِي التَّدَاوِي بِالْقُرْآنِ

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

اللهم لك الحمد ثم نورك فهديت، ولك الحمد عظم حلمك فغفرت،
ولك الحمد بسطت يدك فأعطيت، أنزلت كتابك العظيم هدى ورحمة،
وجعلته شفاء ونعمة، يذهب عن الأبدان الأدواء والأوصاب، كما يُزيل عن
القلوب الجهل والشرك والارتباب.

ونُصلي ونُسلم على رسولك وصفيك، وخليتك ونجيك، سيدنا محمد
الذي عرف قَدَر القرآن، واتَّخذه دواءً يُعالج به نفسه وغيره مما ينزل من
الأمراض، وحضَّ على التَعَوُّذ به مما ينوب من الحوادث والأعراض.

ونسألك الرضا عن آله الكرام، وصحابته الأعلام.

وبعد: فقد سمعتُ في بعض الأيام حديثاً مُذاًعاً بالراديو لبعض
الأزهريين^(١)، عَرَض فيه لموضوع التداوي بالقرآن الكريم، فأنكره أشدَّ

(١) هو المرحوم الشيخ محمود شلتوت -شيخ الجامع الأزهر- وقد حصل بيني وبينه
ردودٌ كثيرة نُشرت بمجلتي "الإسلام" و"الرسالة" في نزول عيسى عليه السلام،
حيث كان يُنكره، وكانت الردود حامية، اشتدَّ فيها بعضنا على بعض، وكان إذا
قابلني يقول لي: ما بيننا من خلافٍ في المسائل العلميَّة لا يضرُّ بصدافتنا ولا يؤثِّر
فيها، فنظَّل أصدقاء متواصلين.

ولما طبعْتُ "إقامة البرهان على نزول عيسى في آخر الزمان" زُرَّته في بيته، وسلَّمته
إليه فأخذه منِّي ولم يغضب، وهتَّاني أحد الشيوخ وأنا في بيته، فسأله الشيخ لِمَ تهنيء؟
فقال: لأنَّه نجح في شهادة العالميَّة ورأيت اسمه في جريدة الأهرام، فقال له الشيخ:

الإنكار، وجعله من قبيل الدّجل والخُرافات، فعجبتُ لجُرأة هذا الأزهرىّ المُبتدع!

وقلتُ: كيف يصحُّ أن يتهجم على إنكار شيء ثبت عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم قولاً وعملاً وإقراراً!! كما ثبت عن الصّحابة والتّابعين وأجمع الأئمّة على جوازه، بل القرآن نفسه يدلُّ عليه ويُرشّد إليه لمن استعمل فكره وأمّعن نظره، لكن سوابق هذا المُبتدع في إنكار السّنة ومُحاربتها والحضّ على إهمالها في تفسير القرآن الذي وكّل الله إلى رسوله تبيينه للنّاس دلّني على أنّه مُستهترٌ فيما يقول، لا يستند إلى ما تواطأ عليه العلماء من الأدلّة إلّا بقدر ما يُوافق رأيه وهواه، فهو يرجع فيما يعرض له من تفسير بعض الآيات إلى رأيه المجرد، وإذا صادفه حديثٌ صحيحٌ عن النّبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم يُخالف ما قال، ردّه بأسلوبٍ خبيثٍ يدلُّ على الدّهاء والمكر، ذلك بأن يقول: جاء في الروايات كذا، أو تقول الروايات كذا، ليوهم بذلك: أنّه ما خالف إلّا رواياتٍ لا قيمة لها في نظر الفاحص المُدقّق، والواقع أنّ ما سمّاه رواياتٍ، حديثٌ صحيحٌ عن النّبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم أخذ به العلماء والتزموه، بل قد

نحن مُنئى شهادتنا الأزهرية بأخذ الشيخ عبد الله لها ولا تُهنيّه بها؛ لأنّه عالمٌ من بلده، قال هذا بحضور جماعةٍ من العلماء كانوا في زيارته أيضًا.

فانظر إلى أخلاق العلماء وسعة صدرهم وتفريقهم بين الرّدّ العلميّ والخصومة الشخصية، وما أشبه هذا بحال الإمام الشّافعيّ الذي كان يُجلُّ الإمام مالكا ويُفاخر به أهل العراق، وردّ عليه في عمل أهل المدينة بكتابٍ خاصّ، واستمرّ مع ذلك على إجلال مالِك وتعظيمه.

يكون من قبيل المستفيض أو المتواتر.

وقد يُهيل الحديث فلا يتعرّض له إطلاقاً كأنه لم يرد في شيء من كتب السُّنة أو التفسير، من ذلك أنه تكلم في بعض أحاديثه بالراديو على تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتْنِهِ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ [الكهف: ٦٠-٦٥].

فصار يردّد في حديثه ذكر (العبد الصّالح) ولم يتعرّض إلى تعيينه، مع أن كتب التفسير كلّها كبيرها وصغيرها عيّنت العبد الصّالح بأنّه: (الخضر) واستندت في هذا التعيين إلى ما رواه البخاريّ ومسلم وأصحاب السُّنن وغيرهم من طرق عن ابن عباس، عن أبيّ بن كعب، عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم في قوله تعالى: ﴿فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا﴾ [الكهف: ٦٥] قال: «هو الخضر».

والقصّة مفصّلة بطولها في "الصّحيحين" وغيرهما عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم، فإهماله لتعيين العبد الصّالح مع ما سبق يحتمل أحد أمرين لا ثالث لهما:

فإمّا أن يكون لم يقف على شيء من كتب التفسير - وكلّها ذكرت اسم الخضر - والحديث الوارد به حتى "تفسير الجلالين" أصغر التفاسير وهذا يؤيّد ما قدّمنا أنّه يرجع إلى رأيه المجرد.

وإمّا أن يكون رأى كتب التفسير، ورأى فيها اسم الخضر والحديث الوارد به ومع ذلك أهمله، وهذا يؤيّد ما قلناه: أنّه لا يقبل الحديث إذا خالف هواه

ولو كان في أعلى درجات الصَّحَّة.

لكن في مَسْلَكِهِ هذا اعتراض ضَمْنِيٌّ، كأنَّه يقول: حيث لم يُعَيِّن الله اسم العبد الصَّالح فلا نُعَيِّنه ولو عَيَّنَّه رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم!!
وإلا فبرِّك قل لي: بماذا تُعلِّل هذا المَسْلَك منه؟!

وكم له في هذا المِضْمَار من نظيرٍ يُحارب السُّنَّة بأساليب شيطانية تروج على ضعفاء العلم، بُسطاء التفكير.

فتارةً يردُّها بدعوى أنَّها ظنيَّة والمقام يتطلَّب اليقين، وطورا يتذرَّع إلى ردِّها بالاحتمالات العشر التي كشفنا النُّقاب عن دخلتها في كتابنا "عقيدة أهل الإسلام في نزول عيسى عليه السَّلام"، وحينًا يلجأ إلى التَّفريق بين السُّنَّة العملية والقولية، فيأخذ بالأوَّل ويردُّ الثانية.

أمَّا إذا كان الحديث في شيءٍ من الفضائل والآداب فيذكره مُستشهدًا به، وربَّما يخصُّه بالتعليق والشرح، وإن كان في نهاية الضَّعف أو النِّكارة عند المحدثين.

فهو لا يلتزم القواعد العِلْمية في جانب الأخذ ولا في جانب الترك، وإنَّما يتَّبَع ما يراه موافقًا لروح العصر في نظره.

فحيث إنَّ التداوي بالقرآن وما في معناه لا يعتبر من طرق الطِّب في هذا الوقت؛ لتقدُّم العلوم وتنوُّر الأفكار وغلبة المادَّة، فليكن دَجَلًا وخُرَافَاتٍ وإنَّ أرشد إليه القرآن الكريم، وإن فعله النبيُّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم وأقرَّه، وإنَّ أجمع عليه العلماء.

هذا هو المنهاج الذي يمشي عليه في فتاويه وبحوثه وهو منهاجٌ أعوج،

يُفْضِي بِسَالِكِهِ حَتَّى إِلَى مُخَالَفَةِ النُّصُوصِ، وَمُضَادَّةِ الإِجْمَاعِ كَمَا فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ الَّتِي كَتَبْنَا فِيهَا هَذَا الْجُزْءَ وَسَمَّيْنَاهُ: "كَمَالُ الْإِيمَانِ فِي التَّدَاوِي بِالْقُرْآنِ".

وَقَصَدْنَا التَّقَرُّبَ بِهِ إِلَى اللَّهِ فِي بَيَانِ الْحَقِّ الْحَقِيقِ بِالَاتِّبَاعِ فِي مَوْضُوعٍ يَتَعَلَّقُ بِكِتَابِ اللَّهِ وَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ.

وَاللَّهُ الْمَسْئُولُ أَنْ يُثَبِّتَنَا عَلَيْهِ، وَيُلْهِمَنَا رَشْدَنَا، وَيُوَيِّدَنَا بِتَوْفِيقٍ مِنْ عِنْدِهِ، إِنَّهُ جَوَادٌ كَرِيمٌ.

الْأَحَادِيثُ الدَّالَّةُ عَلَى التَّدَاوِي بِالْقُرْآنِ

قَالَ ابْنُ مَاجَهَ فِي «كِتَابِ الطَّبِّ» مِنْ "سُنَنِ" بَابِ الاسْتِشْفَاءِ بِالْقُرْآنِ. حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُثْمَانَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْكِنْدِيُّ: ثنا عَلِيُّ بْنُ ثَابِتٍ: ثنا سَعَادُ بْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ».

وَلِلَّسَجَزِيِّ فِي "الإِبَانَةِ"، وَالْقِضَاعِيِّ فِي "مُسْنَدِ الشَّهَابِ" مِنْ طَرِيقِ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ الْحَارِثِ، عَنْ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، قَالَ: «الْقُرْآنُ هُوَ الدَّوَاءُ». وَإِسْنَادُهُ حَسَنٌ كَمَا قَالَ الْمَنَاوِيُّ فِي "التَّيْسِيرِ".

وَرَوَى ابْنُ مَاجَهَ، وَالْحَاكِمُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «عَلَيْكُمْ بِالشِّفَاءِ مِنَ: الْعَسَلِ، وَالْقُرْآنِ».

قَالَ الْحَاكِمُ: صَحِيحٌ عَلَى شَرَطِ الشَّيْخَيْنِ، وَسَلَّمَهُ الذَّهَبِيُّ.

وَرَوَى الْحَاكِمُ أَيْضًا، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالشِّفَاءِ مِنَ: الْقُرْآنِ، وَالْعَسَلِ». وَإِسْنَادُهُ صَحِيحٌ أَيْضًا.

وروى الثعلبيُّ من طريق أحمد بن الحارث الغسانيّ: حدَّثنا ساكنة بنت الجعد قالت: سمعت رجاء الغنويّ يقول: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «من لم يَسْتَشْفِ بِالْقُرْآنِ فلا شَفَاءُ اللهُ». إسناده ضعيفٌ.

ما ورد في التداوي بفاتحة الكتاب

أخرج البخاريُّ ومسلمٌ عن أبي سعيد الخدريّ رضي الله عنه قال: انطلق نفرٌ من أصحاب النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم في سَفَرَةٍ سافروها حتى نزلوا على حيٍّ من أحياء العرب، فاستضافوهم فأبوا أن يُضيّفوهم، فلُدِغَ سيّد ذلك الحيّ فسَعَوْا له بكلّ شيءٍ، لا يَنْفَعُهُ شيءٌ.

فقال بعضهم: لو أتيتهم هؤلاء الرّهط الذين نزلوا لعلّه أن يكون عند بعضهم شيءٌ، فأتوهم فقالوا: يا أيّها الرّهط إنّ سيّدنا لُدِغَ وسَعَيْنَا له بكلّ شيءٍ، لا يَنْفَعُهُ، فهل عند أحدٍ منكم من شيءٍ؟

فقال بعضهم: نعم والله إنّّي لأرقي، ولكن والله لقد استضفناكم فلم تُضيّفونا فما أنا براقٍ لكم حتى تجعلوا لنا جُعَلًا، فصالحوهم على قطعٍ من الغنم، فانطلق يتّقلّ عليه ويقرأ: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة]، فكانوا نُشِطَ من عِقالٍ، فانطلق يمشي وما به قَلْبَةٌ، قال: فأوفوهم جُعْلهم الذي صالحوهم عليه، فقال بعضهم: اقسّموا، فقال الذي رَقَى: لا تفعلوا حتى نأتي النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم فنذكر له الذي كان فنظر ما يأمرنا؟ فقدموا على رسول الله صَلَّى الله عليه وآله سلّم فذكروا له، فقال: «وما يُدريك أنّها رُقِيّة؟». ثُمَّ قال: «قد أصبتم، اقسّمُوا واضرّبُوا لي معكم سَهْمًا». فضحك النبيُّ

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ.

هذا لفظ رواية البخاري في «كتاب الإجارة»، ورواه في «كتاب فضائل القرآن» بقريب مآهنا، وأمّا مسلمٌ فرواه في «كتاب الطب». ورواه البخاري في «كتاب الطب» أيضًا تحت ترجمة «باب الرُقَى بفاتحة الكتاب».

ورواه أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، وابن أبي حاتم في "العلل" من طرق وبألفاظ، وصحّحه الترمذي.

وجاء في روايته ورواية ابن أبي حاتم أن الرّاقى هو أبو سعيد نفسه. حديث آخر: قال البخاري: (باب الشروط في الرّقية بفاتحة الكتاب) ثمّ روى فيه ابن عباس رضي الله عنهما: أن نفراً من أصحاب رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ مروا بماءٍ فيهم لَدِيغٌ -أو سَلِيم- فعَرَضَ لهم رجلٌ من أهل الماء فقال: هل فيكم من راقٍ؟ إنَّ في الماء رجلاً لَدِيغاً أو سليماً، فانطلق رجلٌ منهم فقرأ بفاتحة الكتاب على شيء فبرأ، فجاء بالشَّاء إلى أصحابه فكبرهوا ذلك وقالوا: أخذت على كتاب الله أجرًا، حتّى قَدِموا المدينة فقالوا: يا رسول الله أخذ على كتاب الله أجرًا، فقال رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَحَقَّ ما أَخَذْتُمْ عليه أجرًا كِتَابُ اللهِ».

ورواه البزار من حديث جابر بن عبد الله، وزاد في روايته: فقالوا لهم: قد بلغنا أن صاحبكم جاء بالنُّور والشفاء، قالوا: نعم، قالوا: فهل فيكم من راقٍ؟ فقال رجلٌ من الأنصار: أنا أرقيه... إلخ.

وهذا الرجل من الأنصار هو أبو سعيد الخدري، كما سبق في رواية

الترمذي وابن أبي حاتم، وهذه قصة أخرى.

حديث آخر: أخرج أحمد، وأبو داود، والترمذي، والنسائي، والدارقطني في "السُّنن" عن خارجة بن الصَّلْت، عن عمِّه: أَنَّهُ أَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ، ثُمَّ أَقْبَلَ رَاجِعًا مِنْ عِنْدِهِ فَمَرَّ عَلَى قَوْمٍ عِنْدَهُمْ رَجُلٌ مَجْنُونٌ مُوثَّقٌ بِالْحَدِيدِ، فَقَالَ أَهْلُهُ: إِنَّا قَدْ حَدَّثْنَا: أَنَّ صَاحِبَكُمْ هَذَا قَدْ جَاءَ بِخَيْرٍ، فَهَلْ عِنْدَكَ شَيْءٌ تُدَاوِيهِ؟ قَالَ: فَرَقَيْتُهُ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ كُلَّ يَوْمٍ مَرَّتَيْنِ، فَجَبَرَ فَأَعْطَوْنِي مَائَتِي شَاةٍ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ فَقَالَ: «خُذْهَا فَلَعَمْرِي مَنْ أَكَلَ بِرُقِيَّةٍ بَاطِلٍ، لَقَدْ أَكَلَتْ بِرُقِيَّةٌ حَقٌّ»^(١). إسناده صحيح، وصحَّحه ابن حِبَّانَ والحاكم أيضًا.

واسم عمِّ خارجة: علاقة بن صُحَار -بضم الصاد وتخفيف الحاء- التميمي، وقيل في اسمه غير ذلك، وهو صحابي رضي الله عنه.

حديث آخر: أخرج الطبراني في "الأوسط" عن السَّائِبِ بْنِ يَزِيدٍ قَالَ: عَوَّذَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ تَفْلًا.

حديث آخر: روى الثعلبيُّ من طريق معاوية بن صالح، عن أبي سليمان

(١) قَسَمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ الرُّقِيَّةَ إِلَى قَسَمَيْنِ: رُقِيَّةَ حَقٍّ، وَرُقِيَّةَ بَاطِلٍ.

فَرُقِيَّةُ الْحَقِّ: مَا كَانَتْ بِالْقُرْآنِ أَوْ بِمَا وَرَدَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ مِنْ قَوْلِهِ أَوْ فَعَلِهِ أَوْ تَقْرِيرِهِ، وَرُقِيَّةُ الْبَاطِلِ: مَا لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ.

قال الشوكاني: «وعلى رُقِيَّةِ الْبَاطِلِ تُحْمَلُ الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِي النَّهْيِ عَنِ الرُّقَى، وَعَلَى رُقِيَّةِ الْحَقِّ تُحْمَلُ الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ بِالْإِذْنِ بِهَا». اهـ.

قال: مرَّ أصحاب رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في بعض غزوهم على رجلٍ قد صُرِعَ، فقرأ بعضهم في أذنه بأَمِّ القرآن فبرأ، فقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «هي أُمُّ الْقُرْآنِ، وهي شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ».

حديث آخر: روى سعيد بن منصور، والبيهقي عن أبي سعيد: أن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال: «فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنَ السُّمِّ».

وروى أبو الشيخ في "الثواب" من طريق آخر عن أبي سعيد وأبي هريرة، عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم مثله.

حديث آخر: روى الدارمي والبيهقي بسندٍ رجاله ثقات عن عبد الملك بن عُمر قال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «فَاتِحَةُ الْكِتَابِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ». وسيأتي حديث آخر في التداوي بالفاتحة من سور وآيات بحول الله.

التداوي بالإخلاص والمعوذتين

أخرج أصحاب "السُّنَنِ" عن عائشة رضي الله عنها قالت: كان النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم إذا أوى إلى فراشه كل ليلة جمع كَفِّهَ ثُمَّ نَفَثَ فِيهِمَا وَقَرَأَ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، ثُمَّ يَمْسَحُ بِهَا عَلَى رَأْسِهِ وَوَجْهِهِ وَمَا أَقْبَلَ مِنْ جَسَدِهِ، يفعل ذلك ثلاث مرَّات.

ورواه البخاري، ولفظه عن عائشة قالت: كان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم إذا أوى إلى فراشه نَفَثَ فِي كَفِّهِ بِ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمعوذتين جميعاً، ثُمَّ يَمْسَحُ بِهَا وَجْهَهُ وَمَا بَلَغَتْ يَدَاهُ مِنْ جَسَدِهِ.

قالت عائشة: فلما اشتكى كان يأمرني أن أفعل ذلك به.

قال يونس: كنتُ أرى ابن شهاب -يعني الزهري- يصنع ذلك إذا أوى

إلى فراشه.

حديث آخر: أخرج الإمام مالك، والبخاري، ومسلم عن عائشة: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث، فلما اشتد وجعه كنت أنا أقرأ عليه وأمسح عليه بيمينه رجاء بركتها.

وفي رواية لمسلم: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا مرض أحد من أهله نفث عليه بالمعوذات، فلما مرض مريضه الذي مات فيه جعلت أنفث عليه وأمسحه بيد نفسه؛ لأنها كانت أعظم بركة من يدي.

والمراد بالمعوذات: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾

و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ نص عليه الحافظ ابن حجر وغيره.

حديث آخر: أخرجه الطبراني عن أبي عبيدة، واسمه عامر، وقيل اسمه كنية: أن أباه عبدالله بن مسعود رضي الله عنه رأى في عنق امرأة من أهله سيراً فيه توائم، فمد يده مدّاً شديداً حتى قطع السير، وقال: لو أن إحداكن تدعو بهاء فتنضح في رأسها ووجهها ثم تقول بسم الله الرحمن الرحيم، ثم تقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ نفعا ذلك إن شاء الله.

حديث آخر: أخرج ابن أبي شيبة في "مسنده" عن عبدالله بن مسعود قال:

بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلي إذ سجد فلدغته عقرب في

إصبعه، فانصرف رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم وقال: «لَعَنَ اللَّهُ الْعُقْرَبَ ما تَدْعُ نَبِيًّا ولا غيره». ثُمَّ دعا بهاءً ومِلْحٍ، فجعل يضع موضع اللدغة في الماء والمِلْحَ ويقرأ: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والمعوذتين حتى سَكَنت.

التداوي بـ ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ والمعوذتين

أخرج الطبراني في "المعجم الصغير" عن عليٍّ عليه السَّلام قال: لدَغَتِ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم عُقْرَبٌ وهو يُصَلِّي، فلَمَّا فرغ قال: «لَعَنَ اللَّهُ الْعُقْرَبَ؛ لا تَدْعُ مُصَلِّيًا ولا غيره». ثُمَّ دعا بهاءً ومِلْحٍ، فجعل يمسح عليها ويقرأ: ﴿قُلْ يَأَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾. و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ قال الحافظ نور الدين الهيثمي في "مجمع الزوائد": «إسناده حسن».

التداوي بالإخلاص

أخرج أبو يعلى في "الكبير" عن عثمان بن عفَّان قال: مرضت فكان رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم يعوذني، فعوذني يومًا فقال: «بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ أَعِيذُكَ بِاللَّهِ الْأَحَدِ الصَّمَدِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ ولم يُولَدْ ولم يكن له كُفُوًا أَحَدٌ مِنْ شَرِّ ما تَجِدُ». فلَمَّا استقلَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قائمًا قال: «يا عثمان تَعَوَّذْ بها، فما تَعَوَّذْتُمْ بِمِثْلِهَا».

التَّعَوُّذُ بِالْإِخْلَاصِ، والمعوذتين وهو من جنس التداوي

أخرج البزار في "مسنده" عن عبد الله الأسلمي قال: كنَّا مع رسول الله

صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في عُمْرَةٍ، حتى إذا كُنَّا بِيَطْنَ واقِمِ استقبلتنا ضبابَةٌ فأضَلَّتْنا الطَّرِيقَ فلم نشعر حتى طلعنا على ثَنِيَّةٍ، فَلَمَّا رَأَى رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم ذلك عَدَلَ على كَثِيبٍ فَأَنَاحَ عليه ثُمَّ قام وقام عليه من شاء الله، فما زال يُصَلِّي حتى طلع الفجر، فأخذ رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم برأسِ ناقته، ثُمَّ مشى وعبد الله الأسلميُّ إلى جنبه ما أَحْدُ مع رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم غيره فوضع رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم يده على صدره ثُمَّ قال: «قل». قلت: ما أقول؟ قال: ﴿قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، حتى فرغت منها، فقال رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «هكذا فتعوذ، فما تَعَوَّذَ الْعِبَادَ بِمِثْلِهِنَّ قَطُّ». قال الحافظ الهيثمي: «رجاله رجال الصَّحيح».

حديثٌ آخَرُ: أخرج أبو داود عن عقبة بن عامر قال: بينا أنا أسير مع رسولِ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم -بين الجُحْفَةِ والأبواء- إذ غَشِيتُنَا رِيحٌ وظُلْمَةٌ شديدةٌ، فجعل رسولُ الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم يتعوذُ بـ ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾، و﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، ويقول: «يا عقبة تَعَوَّذْ بهما، فما تَعَوَّذْ مُتَعَوَّذْ بِمِثْلِهِمَا». قال: وسمعتُه يؤمُّنا بهما في الصلاة. قلت: هذا حديثٌ صحيحٌ.

حديثٌ آخَرُ: أخرج النَّسَائِيُّ عن ابن عباسٍ الجهنِّي: أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم قال له: «يا ابن عباسٍ أَلَا أدُلُّكَ -أو أَلَا أخبرُكَ- بأفضل ما يتعوذُ به المتعوذون؟». قال: بلى يا رسولَ الله، قال: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ الْفَلَقِ﴾،

﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾، هاتان السورتان».

حديث آخر: أخرج الترمذي، والنسائي، وابن ماجه عن أبي سعيد الخدري قال: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتعوذ من أعين الجان وأعين الإنس، فلما نزلت المعوذتان أخذ بهما وترك ما سوى ذلك. قال الترمذي: «حديث حسن».

قلت: معنى الحديث كما قال العلماء: أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يتعوذ من العين والحسد وشر الإنس والجن بتعاويذ من أدعية وأذكار، فلما نزلت المعوذتان صار يتعوذ بهما وترك غيرهما؛ لأنهما يكفيان عن سائر المعوذات.

التداوي بسور وآيات من القرآن

أخرج ابن ماجه في "السنن" عن عبدالرحمن بن أبي ليلى، عن أبيه أبي ليلى قال: كنت جالساً عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم إذ جاءه أعرابي فقال: إن لي أخاً وجعاً، قال: «ما وجع أخيك؟». قال: به لَمَمٌ، قال: «اذهب فأتني به». قال: فذهب فجاء به فأجلسه بين يديه، فسمعتة عوذه بفاتحة الكتاب، وأربع آيات من أول (البقرة)، وآيتين من وسطها، و﴿وَاللَّهُمَّ اكْشِلْهُ وَجْهَهُ﴾ [البقرة: ١٦٣]، وآية الكرسي، وثلاث آيات من خاتمتها، وآية من (آل عمران) - أحسبه قال: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل عمران: ١٨] - وآية من (الأعراف) ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وآية من (المؤمنون) ﴿وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا

بُرْهَنَ لَهُ بِهِ ﴿[المؤمنون: ١١٧]، وآية من (الجن) ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدْرَيْنَا﴾ [الجن: ٣]،
وعشر آياتٍ من أوّل (الصفات)، وثلاث آياتٍ من آخر (الحشر)، و﴿قُلْ هُوَ
اللَّهُ أَحَدٌ﴾ والمُعَوِّذَتَيْنِ، فقام الأعرابيُّ قد برأ ليس به بأس.

ورواه أبو يعلى في "المعجم"، وأبو نصر السجزيُّ في "الإبانة".

حديث آخر: أخرج عبد الله بن أحمد في "زوائد المسند"، والحاكم عن أبي بن
كعب رضي الله عنه قال: كنت جالساً عند النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
فجاءه أعرابيُّ فقال: يا نبيّ الله، إن لي أخاً به وجعٌ، قال: «وما وجعُهُ؟». قال:
به لَمَمٌ -أي: مسٌ من الجنّ- قال: «فأتني به». قال: فوضعه بين يديه، فعوّذه
النبيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بفاتحة الكتاب، وأربع آياتٍ من آخر (سورة
البقرة)، وهاتين الآيتين ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهَ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة:
١٦٣]، وآية الكرسي، وآية من (آل عمران) ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [آل
عمران: ١٨]، وآية من (الأعراف): ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وآخر (سورة المؤمنون): ﴿فَتَعَلَّى اللَّهُ الْمَلِكُ
الْحَقُّ﴾ [المؤمنون: ١١٦]، وآية من (سورة الجن): ﴿وَأَنَّهُ تَعَلَّى جَدْرَيْنَا مَا نَحْنَدُ
صَحْبَةً وَلَا وَلَدًا﴾ [الجن: ٣]، وعشر آياتٍ من أوّل (الصفات)، وثلاث آياتٍ من
آخر (سورة الحشر)، و﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والمُعَوِّذَتَيْنِ، فقام هذا الرجل
وكانه لم يشك شيئاً قطُّ. وهذا لفظ رواية الحاكم.

وقال ابن أبي الدنيا في "مكايد الشيطان"، و"الهواتف": حدّثنا إبراهيم بن

سعد الجوهريُّ: حَدَّثَنِي عَلِيٌّ بْنُ عَثْمَانَ اللَّاحِقِيُّ: حَدَّثَنِي عُبَيْدَةُ بِنْتُ الْوَلِيدِ بْنِ مُسْلِمٍ، عَنْ أَبِيهَا الْوَلِيدِ: أَنَّ رَجُلًا أَتَى شَجَرَةً أَوْ نَخْلَةً فَسَمِعَ فِيهَا حَرَكَةً، فَتَكَلَّمَ فَلَمْ يُجِبْ، فَقَرَأَ آيَةَ الْكَرْسِيِّ فَتَنَزَّلَ إِلَيْهِ شَيْطَانٌ فَقَالَ: إِنَّ لَنَا مَرِيضًا فِيهِمْ نَدَاوِيهِ؟ قَالَ: بِالَّذِي أَنْزَلْتَنِي بِهِ مِنَ الشَّجَرَةِ.

التداوي بآخر (سورة المؤمنون)

أَخْرَجَ أَبُو يَعْلَى، وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ، وَأَبُو نَعِيمٍ، وَابْنُ مَرْدُوَيْهِ، وَالْحَكِيمُ التِّرْمِذِيُّ، وَالْخَطِيبُ الْبَغْدَادِيُّ مِنْ طَرِيقِ ابْنِ لَهْيَعَةَ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ هُبَيْرَةَ، عَنْ حَنْشِ الصَّنَعَانِيِّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ: أَنَّهُ قَرَأَ فِي أُذُنِ مُبْتَلًى فَأَفَاقَ، فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «مَا قَرَأْتَ فِي أُذُنِهِ؟». قَالَ: قَرَأْتُ ﴿أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا﴾ [المؤمنون: ١١٥]، حَتَّى فَرَّغَ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «لَوْ أَنَّ رَجُلًا مُوقِنًا قَرَأَ بِهَا عَلَى جَبَلٍ لَزَالَ».

قَالَ الْحَافِظُ الْهَيْثَمِيُّ: «ابْنُ لَهْيَعَةَ فِيهِ ضَعْفٌ وَحَدِيثُهُ حَسَنٌ، وَبَقِيَّةُ رَجَالِهِ رِجَالُ الصَّحِيحِ».

وَقَالَ الْحَافِظُ السِّيُوطِيُّ فِي "التَّعْقِيبَاتِ": «طَرِيقُهُ عَلَى شَرْطِ الْحَسَنِ».

وَرَوَاهُ الْعَقِيلِيُّ فِي "الضَّعْفَاءِ" مِنْ طَرِيقِ سَلَامِ بْنِ رَزِينَ قَاضِي أَنْطَاكِيَةِ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ بِهِ.

وَحَكَّمَ أَحْمَدُ بَوَضْعُهُ، فَقُلَّدَهُ ابْنُ الْجَوْزِيِّ وَذَكَرَ الْحَدِيثَ فِي "المَوْضُوعَاتِ"، لَكِنِ الْإِمَامُ أَحْمَدُ حَكَّمَ بَوَضْعَهُ مِنْ أَجْلِ سَلَامِ بْنِ رَزِينَ -قَاضِي أَنْطَاكِيَةِ- وَهُوَ

غير موجود في الطريق الذي حسَّنه الحافظان الهيثمي والسيوطي.
على أنَّ في حكم أحمد بوضع الحديث نظرًا ظاهرًا؛ لأنَّ سلام بن رزين
مجهولٌ، وحديث المجهول لا يكون موضوعًا، بل غايته الضعف بحيث إذا
ضمَّ إليه طريق آخر مثله كان حسنًا لغيره، أمَّا إذا ضمَّ إليه طريق حسن لذاته
كما هنا فإنه يصير من قبيل الصحيح لغيره، كما هو مقررٌ في كتب المصطلح.

فصل

التداوي بالقرآن ثابت بالسنة المشرفة

إذا تأمل القارئ الكريم تلك الأحاديث التي أوردناها معزَّوةً لرواتها
وضح له أمران:

الأول: أنَّ التداوي بالقرآن العظيم واردٌ عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ
وَسَلَّمَ -من فعله، أو أمره، أو تقريره- بطريقٍ تُفيد القطع واليقين، بحيث لا
يسع مَنْ وقف عليها وكان عنده مُسَكَّةٌ من عِلْمٍ أن يتشكَّك في ذلك، أو
يدخله أدنى احتمال.

وكيف يبقى مجالٌ للشك أو الاحتمال في شيءٍ رواه عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ
وَآلِهِ وَسَلَّمَ أربعة عشر صحابيًّا؟ هم:

عليٌّ، وابن مسعودٍ، وأبو سعيدٍ الخدريُّ، وابن عباسٍ، وجابر بن عبد الله،
وعِلاقة بن صُحَّار -عمُّ خارجة بن الصَّلْت-، والسَّائب بن يزيد، وعائشة،
وعثمان بن عفَّان، وعبد الله الأسلميُّ، وعقبة بن عامر، وابن عباسٍ الجهنِّيُّ،
وأبوليل، وأبيُّ بن كعبٍ.

وفي هؤلاء من الخلفاء الراشدين: عليٌّ، وعثمان، ومن كبار فقهاء الصحابة: عليٌّ، وابن مسعود، وابن عباس، وعائشة، وأبي، ومن حُفَظَهم: أبو سعيد الخدري، وابن عباس، وجابر، وعائشة.

أضف إلى ذلك: أن الطرق تعددت عن بعضهم كأبي سعيد الخدري وعائشة وعقبة تعددًا بلغ حد الشهرة والاستفاضة.

الثاني: أن أحاديث التداوي بالقرآن مخرَّجة في كتاب "الموطأ" للإمام مالك، و"مسند" الإمام أحمد، وصحیح البخاري ومسلم، و"سنن أبي داود" و"الترمذي" و"النسائي" و"ابن ماجه"، و"صحیح ابن حبان"، و"مستدرک الحاكم"، و"سنن الدارقطني" و"البيهقي"، ومعاجم الطبراني، ومسانيد البزار وأبي يعلى، وتفسير ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مَنَدَه، و"حلية الأولياء" لأبي نعيم، و"تاريخ بغداد" للخطيب، و"مجمع الزوائد" للحافظ الهيثمي، وغيرها من كتب السنَّة التي عن طريقها وصل إلينا الهدي النبوي، وبواسطتها نُقلت إلينا شرائع الدين المحمدي.

فمن يستطيع بعد هذا كله أن يُنكر التداوي بالقرآن الكريم، ويجعله من قبيل الدَّجَل والخُرَافات؟!، إلا أن يكون غريقًا في الجهل، عريقًا في الابتداع والانحراف عن السنَّة النبويَّة المُطَهَّرة.

فصل

التداوي بالقرآن ثابتٌ بالكتاب الكريم

والتداوي بالقرآن ثابتٌ أيضًا بالكتاب الكريم، قال الله تعالى: ﴿وَنُزِّلَ

مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٢﴾ [الإسراء: ٨٢].

قال القرطبي: و ﴿مِنَ﴾ لا ابتداء الغاية، وتصح أن تكون لبيان الجنس، كأنه قال: ونزل ما فيه شفاءً من القرآن، وفي الخبر: «مَن لَمْ يَسْتَشْفِ بِالْقُرْآنِ فَلَا شِفَاءُ لَهُ».

وأنكر بعض المتأولين أن تكون ﴿مِنَ﴾ للتبعية؛ لأنه تحفظ من أن يلزمه أن بعضه لا شفاء فيه.

قال ابن عطية: «وليس يلزمه هذا، بل يصح أن تكون للتبعية، بحسب أن إنزاله إنما هو مبعّض، فكأنه قال: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ﴾ شيئاً شيئاً، ما فيه كله شفاء». اهـ

وقال أيضاً في تفسير هذه الآية ما نصّه: «المسألة الثانية: اختلف العلماء في كونه شفاء على قولين:

أحدهما: أنه شفاء للقلوب بزوال الجهل عنها وإزالة الرّيب، ولكشف غطاء القلب من مرض الجهل لفهم المعجزات والأمور الدالة على الله تعالى. الثاني: شفاء في الأمراض الظاهرة بالرّقى والتعوذ ونحوه.

وقد روى الأئمة -واللفظ للدارقطني- عن أبي سعيد الخدري قال: بعثنا النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم في سرية -ثلاثين راكباً- قال: فنزلنا على قوم من العرب فسألناهم أن يضيّقونا فأبوا، قال: فلُدغ سيّد الحيّ فأتونا، فقالوا: فيكم أحدٌ يرقى من العُقر؟ -في رواية ابن قتّه: إنّ الملك يموت- قال: قلت: نعم أنا، ولكن لا أفعل حتى تعطونا، فقالوا: فإنّا نعطيكم ثلاثين شاةً،

قال: فقرأت عليه ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ سبع مرّات فبرأ.

في رواية سليمان بن قتّة، عن أبي سعيد: فأفاق وبرأ فبعث إلينا بالنزل، وبعث إلينا بالشاء، فأكلنا الطعام أنا وأصحابي، وأبوا أن يأكلوا من الغنم حتى أتينا رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم فأخبرته الخبر فقال: «وما يُدريك أنها رُقِيَّة؟». قلت: يا رسول الله شيء أُلقي في رُوعي، قال: «كُلُوا وَأَطِيعُوا مِنَ الْغَنَمِ». خرّجه -يعني الدارقطني- في كتاب "السنن".

وخرّج في كتاب "المذبح" ^(١) من حديث السريّ بن يحيى قال: حدّثني المعتمر بن سليمان، عن ليث بن أبي سليم، عن الحسن، عن أبي أُمّامة عن رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «يَنْفَعُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ الْبَرَصِ، وَالْجُنُونِ، وَالْجُدَامِ، وَالْبَطْنِ، وَالسُّلِّ، وَالْحُمَّى، وَالنَّفْسِ: أَنْ تَكْتُبَ بِزَعْفَرَانٍ أَوْ بِمَشَقٍّ -يعني المغرة-: أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّةِ وَأَسْمَائِهِ كُلِّهَا عَامَّةً، مِنْ شَرِّ السَّامَةِ وَالْهَامَةِ» ^(٢)، وَمِنْ شَرِّ الْعَيْنِ اللَّامَةِ، وَمِنْ شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ...». وذكر حديثاً طويلاً، وهو حديث منكر.

ثم قال: وروى البخاري عن عائشة: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَنْفُثُ عَلَى نَفْسِهِ فِي الْمَرَضِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ بِالْمَعْوِذَاتِ، فَلَمَّا ثَقُلَ كُنْتُ

(١) بالباء المفتوحة المشددة وبالجيم، من التدبيح نوعٌ معروفٌ في مصطلح الحديث ووقع في "تفسير القرطبي" (ج ١٠ ص ٢١٦ س ١٥): «المذبح» بالياء والحاء، وكتب المصحح تحته تعلية جاء فيها: «في بعض الأصول المذبح، ولم نوفق لتصويبه»، وكلاهما خطأ، وتصويبه ما أثبتناه.

(٢) في "القرطبي" (ج: ١٠، ص: ٣١٦، س: ١٩): «والغامة» وهو خطأ.

أَنْفُثُ عَلَيْهِ بَهَنَ وَأَمْسَحَ بِيَدِ نَفْسِهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا.

فَسَأَلْتُ^(١) الزَّهْرِيَّ: كَيْفَ كَانَ يَنْفُثُ؟ قَالَ: كَانَ يَنْفُثُ عَلَى يَدِهِ وَيَمْسَحُ بِهِمَا وَجْهَهُ.

وَرَوَى مَالِكٌ، عَنْ ابْنِ شَهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ، عَنْ عَائِشَةَ: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ كَانَ إِذَا اشْتَكَى قَرَأَ عَلَى نَفْسِهِ الْمُعَوِّذَتَيْنِ، وَتَفَلَّ أَوْ نَفَثَ.

قَالَ أَبُو بَكْرٍ بْنُ الْأَنْبَارِيِّ: «قَالَ اللَّغَوِيُّونَ: تَفْسِيرُ نَفَثَ: نَفَخَ نَفْخًا لَيْسَ مَعَهُ رِيْقٌ، وَمَعْنَى تَفَلَّ: نَفَخَ نَفْخًا مَعَهُ رِيْقٌ». اهـ كلام القرطبي.

وَقَالَ ابْنُ الْقَيْمِ فِي "زَادِ الْمَعَادَ" مَا نَصَّهُ: «هُدِيَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ فِي رُقِيَةِ اللَّدِّيغِ بِالْفَاتِحَةِ، وَذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ، وَحَدِيثَ: «خَيْرُ الدَّوَاءِ الْقُرْآنُ».

ثُمَّ قَالَ: «وَمِنَ الْمَعْلُومِ: أَنَّ بَعْضَ الْكَلَامِ لَهُ خَوَاصٌّ وَمَنَافِعُ مَجْرَبَةٌ، فَمَا الظَّنُّ بِكَلَامِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الَّذِي فَضَّلَهُ عَلَى كُلِّ كَلَامٍ كَفَضَلَ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، وَالَّذِي هُوَ الشِّفَاءُ النَّامُ، وَالْعِصْمَةُ النَّافِعَةُ، وَالنُّورُ الْهَادِي، وَالرَّحْمَةُ الْعَامَّةُ، وَالَّذِي لَوْ نَزَلَ عَلَى جَبَلٍ لَتَصَدَّعَ مِنْ عَظَمَتِهِ وَجَلَالِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا﴾ [الإسراء: ٨٢]، وَ﴿مِنْ﴾ ههنا لبيان الجنس لا للتبعيض، هذا أصح القولين». اهـ

(١) عَلَّقَ عَلَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ مَصْحَحٌ "تَفْسِيرُ الْقُرْطُبِيِّ" (ج: ١، ص: ٣١٧) بِمَا نَصَّهُ: «السَّائِلُ: هُوَ عُرْوَةُ بْنُ الزُّبَيْرِ، رَاوِي الْحَدِيثِ». وَهَذَا خَطَأٌ، وَالصَّوَابُ أَنَّ السَّائِلَ هُوَ مَعْمَرُ تَلْمِيزِ الزَّهْرِيِّ.

قلت: الصحيح: أنَّ الآية تدل على أنَّ القرآن شفاءٌ مِنَ الأمراض الظاهرة بالرَّقَى والتعويد ونحوهما، هذا هو الذي يترجَّح من الآية، والدليل عليه أمورٌ:
 الأول: أنَّ القاعدة المقرَّرة في علم الأصول: «أنَّ الكلام إذا احتمل التأكيد أو التأسيس فحملة على الثاني أرجح؛ لأنه يفيد فائدةً جديدةً لم تكن في حمله على التأكيد».

وبهذه القاعدة يتعيَّن حمل الآية هنا على الشفاء من الأمراض الظاهرة؛ لأنه تأسيسٌ لمعنى جديد، بخلاف حملها على الشفاء من أمراض القلوب وريبها وجهلها، فإنه تأكيد لما أفادته آياتٌ أخرى من هذا المعنى.

الثاني: أنَّ العطف يقتضي المغايرة، وعطف «رحمة» على ﴿شِفَاءٌ﴾ يقتضي أن يبقى لفظ ﴿شِفَاءٌ﴾ على ظاهره؛ لأنَّ الرحمة معناها شفاء الأمراض الباطنة.
 الثالث: أنه ثبت ثبوتاً قطعياً أنَّ النبيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ استشفى بالقرآن، وأقرَّ الصَّحابة على الاستشفاء به، وذلك لا يدع مجالاً للشك في حمل الآية على الشفاء من الأمراض الظاهرة.

الرابع: أنَّ هذا المعنى ثبت عن أئمة التفسير كابن عباس، ومجاهد، وابن جرير، وغيرهم.

الخامس: من المعلوم كما قال ابن القيم وغيره: «أنَّ بعض الكلام له خواصٌّ ومنافع مجرَّبة، فما الظنُّ بكلام ربِّ العالمين؟!».

السادس: أنه إذا كان القرآن شفاءً للأمراض الباطنة فما المانع أن يكون شفاءً للأمراض الظاهرة؟ وما الفرق بينهما؟!

وهل ورد عن الله ورسوله أَنَّ القرآن لا يصلح دواءً إِلَّا للأمراض الباطنة؟! وأنَّ استعماله للأمراض الظاهرة لا يجوز؟! بل الثابت عن الله ورسوله وعلماء الأُمَّة أَنَّ القرآن شفاءٌ للأمراض الظاهرة والباطنة الحسية والمعنوية.

السابع: ما أثبتته التجارب المتكررة في قضايا متعددة بعضها عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم، وبعضها عن الصحابة، وبعضها عن التابعين وغيرهم: أنهم استعملوا القرآن دواءً لأمراضٍ ظاهرةٍ كالدغ، أو سُمٍّ، أو جنونٍ، أو بثرةٍ، أو غير ذلك، فنجح الداء ووقع الشفاء، ولا شك أَنَّ المُجَرَّبَات من القضايا اليقينية، كما تَقَرَّر في علم المنطق.

فصل

الإجماع منعقدٌ على جواز التداوي بالقرآن

والإجماع منعقدٌ على جواز التداوي بالقرآن الكريم، بل على استحبابه منذ عهد الصحابة والتابعين وتابعيهم وهلمَّ جرًّا إلى أن فشت البدع، وظهر المبتدعة الذين سمَّوا أنفسهم مصلحين^(١)، أرادوا أن يصلحوا الدين ويهدِّبوه

(١) وعلى هؤلاء ينطبق قوله تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ

مُصْلِحُونَ﴾ [البقرة: ١١] الآية، فإنَّ كثيرًا من المفسرين حملوها على المنافقين ولكن الصحيح في تفسيرها: ما صحَّ من طرق عن سلمان الفارسي رضي الله عنه: «لم يجرئ أهل هذه الآية بعد»، وفي روايةٍ عنه: «ما جاء هؤلاء».

وهذا التفسير من قبيل المرفوع وهو ينطبق على هؤلاء المبتدعة تمام الانطباق، ولفظة

ناسين أو متناسين: أَنَّ الدين وضعُ إلهيَّ نزل به الرُّوح الأمين على سيّد العالمين، لا يمكن أن تمتدَّ إليه يد أحدٍ من البشر كائنًا مَنْ كان بإصلاحٍ أو تهذيبٍ.

بل الواجب الانقياد لما ثبت عن الله ورسوله، لا يتمحَّل في ردِّه بتكلُّفٍ

تأويلٍ، أو تعلُّلٍ برأيٍ حقيرٍ أو جليلٍ، ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [النور: ٥١].

ونحن نورد نصوصًا تُثبت ما ذكرناه من الإجماع وتأييده، ليُعلم مبلغ إجرام ذلك المبتدع الذي زعم التداوي بالقرآن العظيم دَجَلًا وخُرَافَاتٍ، قاتله الله ما أكثر جهله، وأشدَّ جراته!!

قال الإمام مالك في "الموطأ" عن يحيى بن سعيدٍ، عن عمرة بنت عبد الرحمن: «أَنَّ أَبَا بَكْرٍ الصِّدِّيقَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ دَخَلَ عَلَى عَائِشَةَ وَهِيَ تَشْتَكِي وَيَهُودِيَةٌ تَرْقِيهَا، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: ارْقِيهَا بَكْتَابَ اللَّهِ».

قال الإمام أبو الوليد الباجي في "المنتقى": «قول أبي بكرٍ لليهودية: ارْقِيهَا بَكْتَابَ اللَّهِ». ظاهره أنه أراد التوراة؛ لأنَّ اليهودية في الغالب لا تقرأ القرآن، وَيَحْتَمِلُ -والله أعلم- أن يريد: بذكر الله عزَّ اسمه، أو رُقِيَةً موافقةً لما في كتاب الله تعالى». اهـ

قلت: وإذا جاز الاسترقاء بالتوراة فجوازه بالقرآن أولى وأظهر، كما هو

«الإصلاح» هم الذين أطلقوها على آرائهم الفاسدة كما نحلوا زعمائهم لفظ المصلح، وقبل ظهور هذه الفئة لم يفكر أحدٌ في إصلاح الدِّين برأيه.

ظاهرٌ.

وقال الحافظ ابن كثير: «وروينا عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال: إذا أراد أحدكم الشفاء فليكتب آية من كتاب الله في صحيفة، وليغسلها بماء السماء، وليأخذ من امرأته درهماً عن طيب نفسٍ منها فليشتر به عسلاً فليشربه كله فإنه شفاء».

قال ابن كثير: «أي من وجوه: قال الله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾ [ق: ٨٢]، وقال: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا﴾ [ق: ٨٢]، وقال: ﴿فَإِنْ طَبْنَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِّنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنَيْئًا مَّرِيئًا﴾ [النساء: ٤]، وقال في العسل: ﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩]. اهـ.

وقال الباجي: «كانت عائشة رضي الله عنه كثيرة الاسترقاء».

قال مالك في "العتبية": «بلغني أنها كانت ترى البثرة^(١) الصغيرة في يدها فتلع عليها بالتعويذ، فيقال لها: إنها صغيرة، فتقول: إن الله عز وجل يعظم ما يشاء من صغير، ويصغر ما يشاء من عظيم». اهـ.

وقال ابن القيم في الكلام على علاج العين ودفع ضرر العائن، من "زاد المعاد" ما نصه: «ورأى جماعة من السلف أن يكتب له الآيات من القرآن ثم يشربها، قال مجاهد: لا بأس أن يكتب القرآن ويغسله ويسقيه المريض، ومثله عن أبي قلابه، ويذكر عن ابن عباس: أنه أمر أن يكتب لامرأة تعسرت عليها ولادتها أثر من القرآن ثم يغسل وتُسقى، وقال أيوب: رأيت أبا قلابه كتب

(١) البثرة: خُرَاجٌ صِغَارٌ، وتَبَثَّرَ جلده: تَنَفَّطَ. انظر لسان العرب (٤ / ٣٩).

كتاباً من القرآن ثُمَّ غسّله بماءٍ وسقاه رجلاً كان به وجَعٌ». اهـ.

وقد علّق عليه بعض جهلة المبتدعة يناقشه في صحّة هذه الآثار، وما درى أنها مسندةٌ في كتب لم يرها هذ المبتدع الجاهل، ولا يمكنه أن يراها كـ"مصنّف ابن أبي شيبة"، و"مسنده"، و"مصنّف عبدالرزاق"، وكتب ابن جرير، وكتب الحلال شيخ الحنابلة، وغيرها مما ينقل عنها ابن القيم.

وقال في كتاب "الجواب الكافي لمن سأل عن الدواء الشافي": «ولو أحسن العبد التداوي بالفاتحة لرأى لها تأثيراً عجيباً في الشفاء، ومكثت بمكّة مدّة تعزّيني أدواء ولا أجد طبيباً ولا دواءً، فكنت أعالج نفسي بالفاتحة فأرئى لها تأثيراً عجيباً، فكنت أصف ذلك لمن يجد الماء، وكان كثيراً منهم يبرأ سريعاً». اهـ.

وقال القرطبيُّ في كتاب "التذكار" في باب الآداب التي تلزم حامل القرآن: «ومنها أن لا يمحوه من اللّوح بالبصاق، ولكن يَغْسِلُهُ بالماء، ويتوقّى النّجاسة في المواضع النّجسة والمواضع التي توطأ، فإنّ لتلك الغسالة حرمة، وكان من كان قبلنا من السّلف منهم من يستشفى بغسالته وفي التنزيل: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢]، وقال: ﴿يَنَاقُهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكْمُ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧]، وأخبر صلّى الله عليه وآله وسلّم: «أنّ خاتمة القرآن مُعوّذتان لم يتعوّذ النَّاسُ بمثلهما». ورقى أبو سعيد الخدريُّ اللّديغ بفاتحة الكتاب فبرأ وأعطوه قطيعاً من الغنم ثلاثين شاة. وفي الجملة: أنّ الكلام ممّا يستشفى به...

إلى أن قال: «وقد جاء عن المتقدّمين في باب الاحترازات من المخاوف

والاستشفاء من الأمراض بآيات القرآن ما هو مذكورٌ في غير هذا الموضع، وأنهم انتفعوا بذلك فكان ذلك أدل دليل على أنَّ القرآن من عند الله تعالى، ومنها: إذا اغتسل بكتابته مُستشفياً من سقم أن لا يصبّه على كُنَاسَةٍ، ولا في موضع نجاسة، ولا على موضع يوطأ، ولكن في ناحية الأرض في بقعة لا يطأها الناس، أو يجد حُفرةً في موضع طاهرٍ حتى يصبَّ من جسده في تلك الحفرة، ثُمَّ يكبها، أو نهرٍ كبيرٍ يختلط بمائه فيجري». اهـ.

وقال في "التفسير": «روى ابن مسعود: أنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم كان يكره الرُّقَى إلا بالمُعَوَّذَات. قال الطبريُّ: وهذا حديثٌ لا يجوز الاحتجاج به في الدِّين؛ إذ في نقلته من لا يُعرف، ولو كان صحيحاً لكان إمَّا غَلَطًا وإمَّا مَنْسُوخًا لقوله عليه السَّلام في الفاتحة: «ما أدراك أنها رُقِيَّة؟».

وإذا جاز الرُّقَى بالمُعَوَّذَتين وهما سورتان من القرآن كانت الرُّقِيَّةُ بسائر القرآن مثلها في الجواز إذ كله قرآنٌ.

وروي عنه عليه السَّلام أنه قال: «شِفَاءُ أُمَّتِي في ثلاثٍ: آيةٍ من كتابِ الله، أو لَعْقَةٍ من عَسَلٍ، أو شَرْطَةِ من مَحْجَمٍ».

وقال رجاء الغنويُّ: «من لم يَسْتَشْفِ بالقرآن فلا شِفَاءَ له». اهـ.

وروى الثعلبيُّ عن الشَّعْبِيِّ: أنَّ رجلاً شكَا إليه وَجَعَ الحَاصِرَةِ، فقال الشَّعْبِيُّ: عليك بأساس القرآن، قال: وما أساس القرآن؟ قال: فاتحة الكتاب.

وقال الربيع: «سألت الشافعيَّ عن الرُّقِيَّةِ؟ فقال: لا بأس أن يُرْقَى بكتاب الله، وما يعرف من ذِكرِ الله، قلت: أيرقي أهل الكتاب المسلمين؟ قال: نعم، إذا رُقُوا بها يُعرف من كتاب الله وبذكر الله». اهـ نقله الحافظ ابن حجرٍ في

"فتح الباري".

وقال ابن أبي الدنيا في كتاب "التوكل": «حدّثنا محمد ابن إدريس: نا يونس: ناموسى بن أيوب: نا بقيّة، عن زرعة بن عبدالله الزبيديّ، عن عبدالله بن كريس قال: كتب عامل إفريقية إلى عمر بن عبدالعزيز يشكو الهوامّ والعقارب، فكتب إليه: وما على أحدكم إذا أصبح وإذا أمسى أن يقول: ﴿وَمَا لَنَا إِلَّا نُنْوَكَلُّ عَلَى اللَّهِ﴾ [إبراهيم: ١٢] الآية».

قلت: هذا تعوّدٌ، وهو من جنس التداوي كما سبق.

وقال الحافظ ابن الجوزي في "مناقب الإمام أحمد" «الباب الرابع والعشرون»: في ذكر تبرّكه واستشفائه بالقرآن وماء زمزم: «أخبرنا محمد بن أبي منصور: أنا عبد القادر بن محمد: أنا إبراهيم بن عمر البرمكي: حدّثنا عبد الرحمن ابن أبي حاتم: ثنا صالح ابن الإمام أحمد قال: كنت ربما اعتللت فيأخذ أبي قدحاً من ماء فيقرأ فيه، ثم يقول: اشرب منه واغسل وجهك ويديك».

وقال ابن حزم في "المحلّى": «مسألة: والإجارة جائزة على تعليم القرآن، وعلى تعليم العلم مُشَاهَرَةً وَجُمْلَةً، وكل ذلك جائزٌ وعلى الرّقّي، وعلى نسخ المصاحف ونسخ كتب العلم؛ لأنّه لم يأت في النّهي عن ذلك نصٌّ، بل قد جاءت الإباحة». ثمّ أسند من طريق البخاريّ حديث ابن عباسٍ في رُقِيّة اللّديغ بفاحة الكتاب، وقول النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: «إِنَّ أَحَقَّ مَا أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ». ثمّ حكى جواز ذلك كله عن مالكٍ والشافعيّ ودาวود الظاهريّ.

وحكي عن أبي حنيفة والحسن بن حيّ: أنه لا تجوز الإجارة على تعليم

القرآن، وذكر أدلتها ثُمَّ نقضها واحداً واحداً.

وقال الإمام النووي في "شرح مسلم" في الكلام على حديث أبي سعيد الخدري في رقية اللديغ بالفاتحة ما نصّه: «ما أدراك أنها رُقِيَّةٌ؟» في التصريح بأنها رقية، فيستحب أن يقرأ بها على اللديغ، والمريض، وسائر أصحاب العاهات والأسقام.

وقوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «خذوا منهم واضربوا لي بسهم معكم»، هذا تصريحٌ بجواز أخذ الأجر على الرُقِيَّة بالفاتحة والذِّكْر، وأنها حلالٌ لا كراهية فيها، وكذا الأجرة على تعليم القرآن، وهذا مذهب الشافعي ومالك وأحمد وإسحاق وأبي ثور وآخرين من السَّلف ومن بعدهم، ومنعها أبو حنيفة في تعليم القرآن، وأجازها في الرُقِيَّة.

وأما قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «واضربوا لي بسهم معكم». فإنما قاله تطبيياً لقلوبهم ومبالغةً في تعريفهم أنه حلالٌ، لا شبهة فيه». اهـ كلامه.

وكذا قال المازري وعياض والقرطبي والأبي في شروحهم على مسلم.

وقال الإمام أبو سليمان الخطابي: «المنهي عنه من الرُقَى ما كان بغير لسان العرب فلا يدرى ما هو، ولعله قد يدخله سحرٌ أو كفرٌ، فأما إذا كان مفهوم المعنى وكان فيه ذكر الله تعالى فإنه مُسْتَحَبٌّ متبركٌ به». اهـ

ولا شك أن القرآن أفضل الأذكار.

وقال الحافظ ابن كثير في الكلام على قوله تعالى في (سورة النحل): ﴿فِيهِ

شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩] ما نصّه: «وقال مجاهد، وابن جرير في قوله تعالى:

﴿فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ﴾: يعني القرآن، وهذا قولٌ صحيحٌ في نفسه، ولكن ليس هو الظاهر ههنا من سياق الآية، فإن الآية إنما ذكر فيها العَسَل ولم يُتابع مجاهد على قوله ههنا.

وإنما الذي قاله ذكره في قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢]، وقوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧]. اهـ.

وقال الحافظ ابن حجر في "شرح البخاري" في الكلام على حديث أبي سعيد في الرُّقِيَّة بالفاتحة: «في الحديث جواز الرُّقِيَّة بكتاب الله، ويلتحق به ما كان بالذِّكْر والدُّعاء المأثور، وكذا غير المأثور ممَّا لا يُخالف ما في المأثور، وأمَّا الرُّقِي بما سوى ذلك فليس في الحديث ما يُثبت ولا ما ينفيه، وفيه الاجتهاد عند فقد النص، وعظمة القرآن في صدور الصحابة خصوصًا الفاتحة». اهـ ملخصًا.

وقال أيضًا: «وقد أجمع العلماء على جواز الرُّقِي عند اجتماع ثلاثة شروط:

- ١- أن يكون بكلام الله تعالى، أو بأسمائه وصفاته.

- ٢- وباللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره.

- ٣- وأن يعتقد أنَّ الرُّقِيَّة لا تؤثر بذاتها بل بذات الله تعالى». اهـ.

ثمَّ ذكر أحاديث صحيحة في جواز مطلق الرُّقِي إذا لم يكن فيها شركٌ، راجعه في كتاب الطب من "فتح الباري".

وقال الإمام ابن التين في "شرح البخاري": «الرُّقِي بالمُعَوِّذات وغيرها من أسماء الله تعالى هو الطَّبُّ الرُّوحاني إذا كان على لسان الأبرار من الخلق حصل

شفاءً بإذن الله تعالى، فلما عَزَّ هذا النوع فزع الناس إلى الطبِّ الجسمانيِّ، وتلك الرُّقَى المنهيَّة عنها التي يستعملها المعزَّم وغيره مَن يدَّعي تسخير الجنِّ له، فيأتي بأمورٍ مشتبهةٍ مركَّبةٍ مِن حَقٍّ وباطلٍ، يجمع إلى ذكر الله وأسمائه ما يشوبه من ذكر الشياطين، والاستعانة بهم، والتعوُّذ بمَرَدَّتِهِمْ.

ويقال: إِنَّ الحَيَّةَ لعداوتها للإنسان بالطبع تُصادقُ الشياطين لكونهم أعداء بني آدم فإذا عَزَّم على الحَيَّة بأسماء الشياطين أجابت وخرجت من مكانها، وكذا اللدِّيع إذا رُقِيَ بتلك الأسماء سالت سمومها من بدن الإنسان فلذلك كُرِهَ مِنَ الرُّقَى ما لم يكن بذكر الله وأسمائه خاصَّةً، وباللسان العربيِّ الذي يعرف معناه ليكون بريئاً من الشرك، وعلى كراهة الرُّقَى بغير كتاب الله علماء الأُمَّة. اهـ.

وقال العلامة المحدث القاضي أبو عبدالله الشبليُّ الحنفيُّ في "آكام المرجان": «قدمنا أَنَّ عَامَّةَ ما بأيدي الناس من العزائم والطَّلَاسِمِ والرُّقَى لا تفقه بالعربية معناها، ولهذا نهى علماء المسلمين عن الرُّقَى الغير مفهومة المعنى؛ لأنها مظنةُ الشُّرك وإن لم يعرف الرَّاقي أنها شركٌ، وَمَنْ رَتَعَ حول الحِمَى أوشك أن يقع فيه.

وفي "الصحيح" عن النبيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَنَّهُ رَخَّصَ فِي الرُّقَى ما لم يكن شِرْكَاً، وقال: «مَنْ اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ».

وفي التَّطَبُّبِ والاستشفاء بكتاب الله عَزَّ وَجَلَّ غِنَى تامٌّ، ومَقْنَعٌ عامٌّ، وهو النور والشفاء لما في الصدور، والوقاء الدَّافع لكلِّ محظورٍ، والرحمة للمؤمنين

من الأحياء وأهل القبور، وفقنا الله لإدراك معانيه وأوقفنا عند أوامره ونواهيه، ومن تدبر من آيات الكتاب من ذوي الألباب، وقف على الدواء الشافي لكل داء موافى، سوى الموت الذي هو غاية كل حيٍّ، فإنَّ الله تعالى يقول: ﴿مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٣٨].

وخواصُّ الآيات والأذكار لا يُنكرها إلَّا مَنْ عقيدته واهيةٌ، ولكن لا يعقلها إلَّا العالمون». اهـ.

وقال العلامة المحدث القسطلاني في "المواهب اللدنية": «اعلم أنَّ الله تعالى لم يُنزل من السماء شفاءً قطُّ أعم ولا أنفع ولا أعظم ولا أنجع في إزالة الداء من القرآن، فهو للدَّاء شفاءً، ولصدأ القلوب جلاءً، كما قال تعالى: ﴿وَنُزِّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ ولفظة ﴿مِنْ﴾ كما قال الإمام فخر الدين: ليست للتبعيض بل للجنس.

والمعنى: وتُنزل من هذا الجنس الذي هو القرآن شفاءً من الأمراض الروحانية، وشفاء أيضاً من الأمراض الجسمانية». اهـ.

ثمَّ بين ذلك بما يعلم من مراجعته في الجزء الثاني من "المواهب" تحت ترجمة (النوع الأول في طبه صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم بالأدوية الإلهية)، وأغلبه ملخَّص من "فتح الباري" للحافظ ابن حجر.

ونقل في "المواهب اللدنية" وغيرها عن أبي القاسم القشيري: «أنَّ ولده مرض مرضاً شديداً حتى أشرف على الموت فاشتدَّ عليه الأمر، قال: فرأيت النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم في المنام فشكوت إليه ما بولدي، فقال: أين أنت من

آيات الشفاء؟ فانتبهت، فأفكرت فيها، فإذا هي في ستة مواضع من كتاب الله:

وهي قوله: ﴿وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُّؤْمِنِينَ﴾ [التوبة: ١٤].

﴿وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ [يونس: ٥٧].

﴿يَخْرُجُ مِنْ بَطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ، فِيهِ شِفَاءٌ لِّلنَّاسِ﴾ [النحل: ٦٩].

﴿وَنُزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢].

﴿وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ﴾ [الشعراء: ٨٠].

﴿قُلْ هُوَ الَّذِي بِنُورِهِ هَدَيْتُكُمْ وَشِفَاءً﴾ [فصلت: ٤٤].

قال فكتبها ثم حلتها بالماء وسقيته إياها، فكانها تُشيط من عقال. اهـ.

وقال الشوكاني في "نيل الأوطار" في الكلام على حديثي ابن عباس وأبي سعيد في الرقية بفاتحة الكتاب ما نصّه: «وفي الحديثين دليل على جواز الرقية بكتاب الله تعالى، ويلتحق به ما كان بالذكر والدعاء المأثور، وكذا غير المأثور ممّا لا يخالف ما في المأثور، وأمّا الرقي بغير ذلك فليس في الأحاديث ما يُثبت ولا ما ينفيه إلّا ما سيأتي في حديث خارجه». اهـ.

يريد قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم لعَمّ خارجه: «خذها، فلعمري من أَكَلَ بُرْقِيَةً باطِلًا، لقد أَكَلَتْ بُرْقِيَةً حَقًّا».

قال الشوكاني: «والرقي الباطلة المذمومة هي التي كلامها كفر، أو التي لا يعرف معناها كالطلاسم المجهولة المعنى». اهـ.

وقال الإمام ابن زيد القيرواني في "الرسالة" ما نصّه: «ولا بأس بالرقي

بكتاب الله وبالكلام الطيب» اهـ.

قال العلامة ابن ناجي في شرحه عليها: «قال في "البيان": كره مالك الرَّقِي بالحديد، والملح، وعقد الخيوط؛ لأن الشِّفاء لا يكون إلا بكتاب الله وأسمائه، وما يُعرف من الذِّكْر» اهـ.

وقال ابن ناجي أيضًا: «الأصل في جواز الاسترقاء قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢]، وقوله تعالى: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾ [الأنعام: ٩٢]» اهـ.

وكذا استدل العلامة الشيخ زرُّوق في "شرح الرسالة" على جواز الاسترقاء بالقرآن بالآية الأولى، وبحديث أبي سعيد الخدري في رُقِيَةِ اللَّدِيعِ بالفاتحة.

ثمَّ قال: «وأما الكلام الطيب فهو العربيُّ المفهوم، المحتوي على ذكر الله ورسوله والصَّالحين من عباده، لا الموهومات والمبهمات، إذ حكى المازريُّ: أن مالكًا سئل عن الأسماء المعجمة فقال: ما يدريك لعلها كفر؟!، وعلى هذا فالأصل المنع حتى يأتي المبيح.

وقال بعضهم: الأصل خلاف ذلك حتى يتبيَّن الباطل؛ لأنه عليه السَّلام حين قال: «اعرضوا علي رُقاقكم». فعرضوا، فقال: «لا أرى بأسًا» الحديث» اهـ. ونصوص العلماء على جواز الاسترقاء بالقرآن بل على استحبابه كثيرة، يعسر تتبعها وإحصاؤها، وذلك محل إجماع كما تقدَّم في كلام الحافظ ابن حجر وغيره.

نعم اختلف العلماء في النُّشْرَةِ -بضم النون- وهي: أن يكتب شيء من

القرآن ومن أسماء الله ثُمَّ يَغْسِلُ بالماء، ثُمَّ يَمْسَحُ به المريض جسمه أو بعضه، أو يشربه.

قال الإمام المازريُّ: «النُّشْرَةُ أمرٌ معروفٌ عند أهل التَّعْزِيمِ، وسمَّيت بذلك؛ لأنها تنشر عن صاحبها أي: تحل». اهـ

فذهب جماعةٌ إلى جوازها كما سبق في كلام ابن القيم والقرطبي، ومن أجازها: سعيد بن المسيَّب، قيل له: الرجل يؤخِّذ عن امرأته، أيحُلُّ عنه ويُنَشَّر؟ قال: لا بأس به، وما ينفع لرينة عنه.

وكانت عائشة تقرأ بالمعوذتين في إناء ثُمَّ تأمر أن يُصَبَّ على المريض. وعن مجاهدٍ روايتان، فمرة قال: لا بأس أن يكتب القرآن ويغسله ويسقيه المريض، ومرة لم يرَ أن يكتب آيات من القرآن ثُمَّ تغسل ثُمَّ يُسْقَاهَا صاحب الفزع.

وروى عبدالرزاق، عن الشَّعْبِيِّ قال: «لا بأس بالنُّشْرَةِ العربية التي إذا وطئت لا تضره».

وهي: أن يخرج الإنسان من موضع عضاه، فيأخذ عن يمينه وعن شماله من كل، ثم يدقه ويقرأ فيه ثم يغتسل به. وكره الحسن النُّشْرَةَ، ومنعها إبراهيم النخعيُّ.

قال الحسن: سألت أنسًا فقال: «ذكروا عن النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم أنها من الشيطان».

وقد روى أبو داود عن جابر سئل رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم عن

النُّشْرَةُ فقال: «من عمل الشيطان».

قال الحافظ ابن عبد البر: «وهذه آثارٌ لينةٌ ولها وجوهٌ محتملةٌ، وقد قيل: إنَّ هذا محمولٌ على ما إذا كانت خارجة عما في كتاب الله وسُنَّة رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم، وعن المداواة المعروفة، والنُّشْرَةُ من جنس الطبِّ فهي غسالة شيء له فضلٌ، فهي كوضوء رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم.

وقال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «لا بأس بالرُّقَى ما لم يكن فيه شركٌ، ومَنْ استَطَاعَ منكم أَنْ يَنْفَعَ أَخَاهُ فَلْيَفْعَلْ». اهـ.

وقال الأبيُّ في "شرح مسلم": «واختلف في النُّشْرَةِ - وهي: أن يكتب شيئاً من أسماء الله تعالى أو من القرآن الكريم، ثُمَّ يغسله بالماء، ثُمَّ يمسح به المريض أو يُسْقَاه، فأجازاه ابن المسيَّب، وسُئِلَ عن الرجل يُعْقِدُ عن امرأته أَيْحُلُ عنه وينشُر؟ قال: لا بأس به، وما ينفع لمرينه عنه.

وقال المازريُّ: النُّشْرَةُ: أمرٌ معروفٌ عند أهل التعزيم، وسُمِّيَتْ بذلك لأنها تنشر عن صاحبها، أي: تحل.

ومنعها الحسن وقال: هي من السَّحر، وفي "أبي داود" عن جابر رضي الله عنه قال: سُئِلَ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم عن النُّشْرَةِ؟ فقال: «هي من عَمَلِ الشَّيْطَانِ».

وقال بعض العلماء: هذا محمولٌ على أنها خارجة عن الكتاب والسُّنَّة، وعلى المداواة المعروفة، وإلَّا فالنُّشْرَةُ من جنس الطبِّ». اهـ.

وقال القاضي أبو عبد الله الشبلي الحنفي في "آكام المرجان": «يجوز أن

يكتب للمصاب وغيره من المرضى شيء من كتاب الله عز وجل ويُغسل
ويُسقى له، كما نصَّ على ذلك الإمام أحمد وغيره، واحتجَّ بها رواه بإسناده عن
ابن عباس: أنه كان يكتب لمن أصابها الطَّلَق كلمات الكرب، وآيتين من كتاب الله
عز وجل تُناسب الحال، يكتب: لا إله إلا الله العظيم الحليم، سبحان الله ربَّ
العرش العظيم، ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الفاتحة: ٢] ﴿كَانَ يَوْمَ يَرَوْنَ أَنَّهُ
يَلْبِثُوا إِلَّا آعِشَةً أَوْ صُحْهًا﴾ [النازعات: ٤٦] ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرْنَا أُولُوا الْعِزِّ مِنَ الرُّسُلِ وَلَا
تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَانَتْهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبِثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلِّغْ فَهَلْ يُمْهِلُكَ إِلَّا
الْقَوْمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [الأحاف: ٣٥]. اهـ

وقال البخاري في "الصحيح" «باب هل يَسْتَخْرِجُ السَّحَرُ؟»: «وقال
قتادة: قلت لسعيد بن المسيَّب: رجلٌ به طَبٌّ أو يُؤَخِّذُ عن امرأته، أيحُلُّ عنه أو
يُنَشَّرُ؟ قال: لا بأس به، إنما يريدون به الإصلاح، فأما ما ينفع فلم يُنفع عنه». اهـ
قال الحافظ ابن حجر في "شرحه": «كذا أورد الترجمة بالاستفهام إشارة
إلى الاختلاف، وصدر بما نقله عن سعيد بن المسيَّب من الجواز، إشارة إلى
ترجيحه.

وأثر سعيد هذا وصله أبو بكر الأثرم في "كتاب السنن" من طريق أبان
العطار، عن قتادة ومثله من طريق هشام الدستوائي، عن قتادة بلفظ: «يلتمس
من يداويه، فقال: إنما نهى الله عما يضر ولم ينه عما ينفع».

وأخرجه الطبري في "التهذيب" من طريق يزيد بن زريع، عن قتادة، عن
سعيد بن المسيَّب: أنه كان لا يرى بأسًا إذا كان بالرجل سَحَرٌ أن يمشي إلى من
يطلق عنه، فقال: هو صلاحٌ.

وكان الحسن يكره ذلك يقول: لا يعلم ذلك إلا ساحرٌ، قال: فقال سعيد بن المسيَّب: إنما نهى الله عما يضر، ولم ينه عما ينفع.

وقد أخرج أبو داود في "المراسيل" عن الحسن رَفَعَهُ: «النُّشْرَةُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ». ووصله أحمد، وأبو داود بسندٍ حسنٍ عن جابر. قال ابن الجوزي: النُّشْرَةُ حُلُّ السَّحَرِ عَنِ الْمَسْحُورِ، ولا يكاد يقدر عليه إلا من يعرف السَّحَرَ. وقد سئل أحمد عن يطلق السَّحَرُ عَنِ الْمَسْحُورِ؟ فقال: لا بأس به، وهذا هو المعتمد.

ويجاء عن الحديث والأثر: بأن قوله: «النُّشْرَةُ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ» إشارة إلى أصلها، ويختلف الحكم بالقصد فمن قصد بها خيراً كان خيراً، وإلا فهو شَرٌّ، ثُمَّ الحصر المنقول عن الحسن ليس على ظاهره؛ لأنه قد ينحل بالرقى والأدعية والتعويد، ولكن يحتمل أن تكون النُّشْرَةُ نوعين. اهـ كلام الحافظ. ثُمَّ قال بعد كلام: «وَمَنْ صَرَّحَ بِجَوَازِ النُّشْرَةِ الْمَزْنِيَّ صَاحِبُ الشَّافِعِيِّ وَأَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ، وَغَيْرُهُمَا». اهـ^(١)

(١) (فائدة): أخرج عبد الرزاق في "مصنفه" (١٣/١١) عن الشَّعْبِيِّ قال: «لا بأس بالنُّشْرَةِ الْعَرَبِيَّةِ الَّتِي إِذَا وَطِئْتَ لَا تَضُرُّهُ: وَهِيَ أَنْ يُخْرِجَ الْإِنْسَانُ فِي مَوْضِعِ عَضَاهُ فَيَأْخُذُ عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ مِنْ كُلِّ، ثُمَّ يَدْفَعُهُ وَيَقْرَأُ فِيهِ ثُمَّ يَغْتَسِلُ بِهِ». وذكر ابن بطال: «أَنَّ فِي كِتَابِ وَهْبِ بْنِ مُثَنَّى: أَنَّ يَأْخُذُ سَبْعَ وَرَقَاتٍ مِنْ سِدْرٍ أَخْضَرَ، فَيَدْفَعُهُ بَيْنَ حَجْرَيْنِ، ثُمَّ يَضْرِبُهُ بِالْمَاءِ، وَيَقْرَأُ فِيهِ آيَةَ الْكُرْسِيِّ، وَالْقَوَافِلَ، ثُمَّ يَحْسُو مِنْهُ ثَلَاثَ حَسَوَاتٍ، ثُمَّ يَغْتَسِلُ بِهِ، فَإِنَّهُ يَذْهَبُ عَنْهُ كُلُّ مَا بِهِ، وَهُوَ جَيِّدٌ لِلرَّجُلِ إِذَا حُبِسَ عَنْ أَهْلِهِ». اهـ

فصل

وأما كتابة شيء من القرآن أو الأدعية وتعليقه على عنق الصحيح، أو المريض للاستشفاء فجائز على الراجح.

لما رواه أحمد الترمذي والنسائي، والحاكم من طريق عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جدّه، عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال: سمعت رسول الله صَلَّى الله

وقال جعفر المستغفري في كتاب "الطب النبوي": «وجدت بخط نصح بن واصل على ظهر جزء من تفسير قتبية بن أحمد البخاري: قال قتادة: قلت لسعيد بن المسيب: رجل به طب أخذ عن امرأته، أيجلّ عنه أو يُنشر؟ قال: لا بأس به، إنما يريد به الإصلاح، فأما ما ينفع فلم ينه عنه.

قال نصح: فسألني حماد بن شاکر: ما الحل؟ وما النشرة؟ فلم أعرفهما، فقال: هو الرجل إذا لم يقدر على مجامعة أهله وأطاق ما سواها، فإنّ المبتلى بذلك يأخذ حزمة قضبان وفأساً ذا قطارين ويضعه في وسط تلك الحزمة ثم يؤجج ناراً في تلك الحزمة، حتى إذا حمى الفأس استخرجه من النار وبال على حره، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى. وأما النشرة: فإنه يجمع أيام الربيع ما قدر عليه من ورد المفازة وورد البساتين، ثم يلقها في إناء نظيف ويجعل فيها ماء عذباً، ثم يغلي ذلك الورد في الماء غلياً يسيراً، ثم يمهل حتى إذا فتر الماء أفاضه عليه، فإنه يبرأ بإذن الله تعالى، قال حماد: تعلّمت هاتين الفائدةين بالشام». اهـ.

قال الحافظ ابن حجر في "فتح الباري": «حماد هذا من رواة "الصحيح" عن البخاري». اهـ.

قلت: هذا من الفوائد التي يرجع فيها إلى التجربة، ذكرناها تميماً للفائدة وبياناً لمعنى الحل والنشرة، كما ذكره الحافظ ابن حجر في "فتح الباري" لذلك، وظاهرٌ جداً أنّ هذا لا تعلّق له بموضوع التداوي بالقرآن الذي أفردنا له هذه الرسالة.

عليه وآله وسلّم يأمر بكلماتٍ مِنَ الْفَرْعِ: «أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ الثَّمَانَةِ مِنْ غَضَبِهِ، وَمِنْ عِقَابِهِ، وَمِنْ شَرِّ عِبَادِهِ، وَمِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ وَأَنْ يَخْضَرُونَ».

قال: فكان عبدالله بن عمرو من بَلَغَ مِنْ وَلَدِهِ عِلْمُهُنَّ إِيَّاهُ، فَقَالَهُنَّ عِنْدَ نَوْمِهِ، وَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مِنْهُنَّ كَتَبَهَا فَعَلَّقَهَا فِي عُنُقِهِ. حَسَنَهُ التِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ الْحَاكِمُ.

وقال ابن أبي زيد في "الرسالة": «ولا بأس بالمعاذة تعلّق وفيها القرآن». اهـ.

قال ابن ناجي في "شرحها": «ظاهر كلام الشيخ أنه جائز للصحيح والمريض، وهو كذلك بالنسبة للمريض باتفاق، وإلى الصحيح باختلاف على قولين، والذي أفتى به بعض من لقيناه من القرويين غير ما مرة أنّ ذلك جائز».

وقال التادلي: في المسألة أقوال: ثالثها: يجوز للمريض دون الصحيح

والحيوان. ورابعها: للأدميّ دون الحيوان». اهـ.

وقال زرّوق: «المعاذة هي الحروز، وقد حصل ابن رشد في جوازها ومنعها

من أربعة أقوال، مشهورها: سماع أشهب جوازها مطلقاً، وتعلّق على المريض والصحيح والجنب والحائض والنفساء والبهائم بعد جعلها فيما يكنّها، وثالثها: الجواز للإنسان المريض فقط، ورابعها: جوازها له وإن لم يكن مريضاً». اهـ^(١)

وقال القرطبيّ في "التفسير": «قال مالك: لا بأس بتعليق الكتب التي فيها

أسماء الله عزّ وجلّ على أعناق المرضى على وجه التبرّك بها، إذا لم يرد معلّقها بتعليقها مدافعة العين.

وعلى هذا القول جماعة أهل العلم: لا يجوز عندهم أن يعلّق على الصحيح

(١) واستدل شقيقنا الحافظ أبو الفيض في "شرح الرسالة" بما رواه أبو نعيم في "الطب":

عن عائشة قالت: لا بأس بتعليق التعويد من القرآن قبل نزول البلاء.

من البهائم، أو بني آدم شيءٌ من العلائق خوف نزول العين، وكل ما يعلّق بعد نزول البلاء من أسماء الله عزّ وجلّ، وكتابه رجاء الفرج والبرء من الله تعالى، فهو كالرقيّ المباح الذي وردت السُّنة بإباحته من العين وغيرها.

وقد روى عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم «إذا فرغ أحدكم في نومه فليقل: أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه، وسوء عقابه، ومن شرّ الشياطين وأن يحضرون».

وكان عبدالله يعلمها ولده من أدرك منهم، ومن لم يدرك كتبها وعلّقها عليه. وسُئل ابن المسيّب عن التعويذ، أيعلّق؟ فقال: إذا كان في قصبة، أو رقعة يحرز فلا بأس به، وهذا على أن المكتوب قرآن.

وعن الضحّاك: أنه لم يكن يرى بأساً بأن يعلّق الرجل الشيء من كتاب الله، إذا وضعه عند الجماع وعند الغائط.

ورخص أبو جعفر محمد بن عليّ -يعني الباقر عليه السّلام- في التعويذ يعلّق على الصّبيان^(١)، وكان ابن سيرين لا يرى بأساً بالشيء من القرآن يعلّقه الإنسان. اهـ.

وقال أيضاً: «فإن قيل: فقد روي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم قال: «مَنْ عَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ أَلَيْهِ». ورأى ابن مسعود على أمّ ولده تيممةً مربوطةً فجبّدها جبّداً شديداً فقطعها وقال: إنّ آل ابن مسعود لأغنياء عن الشّرك، ثمّ قال: إنّ التّمائم والرّقى والتّولة من الشّرك.

قيل: ما التّولة؟ قال: ما تحبّبت به المرأة لزوجها.

(١) رواه ابن جرير، عن يونس بن خباب، عنه.

وروي عن عقبة بن عامر الجهني قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «مَنْ عَلَّقَ تَمِيمَةً فَلَا أَتَمَّ اللَّهُ لَهُ، وَمَنْ عَلَّقَ وَدْعَةً فَلَا أَوْدَعَ اللَّهُ لَهُ». قال الخليل بن أحمد: التيممة: قلادة فيها عودٌ، والودعة: خرزٌ.

وقال أبو عمر: التيممة في كلام العرب: القلادة، ومعناها عند أهل العلم: ما علّق في الأعناق من القلائد خشية العين، أو غيرها، أن تنزل أو لا تنزل قبل أن تنزل، فلا أتمّ الله عليه صحّته وعافيته، ومن علّق ودعة - وهي مثلها في المعنى - فلا أودّع الله له، أي: فلا بارك الله له ما هو فيه من العافية، والله أعلم. وهذا كله تحذيرٌ ممّا كان أهل الجاهلية يصنعونه من تعليق التائم والقلائد، ويظنون أنها تقيهم وتصرف عنهم البلاء، وذلك لا يصرفه إلا الله عزّ وجلّ، وهو المعافي والمبتي، لا شريك له، فنهاهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عما كانوا يصنعون من ذلك في جاهليّتهم.

وعن عائشة قالت: «ما تعلّق بعد نزول البلاء فليس من التائم».

وقد كره بعض أهل العلم تعليق التيممة على كل حال قبل نزول البلاء وبعده، والقول الأول أصح في الأثر والنظر إن شاء الله تعالى.

وما روي عن ابن مسعود: يجوز أن يريد بما كره تعليقه غير القرآن أشياء مأخوذة عن العرّافين والكهّان، إذ الاستشفاء بالقرآن معلّقاً وغير معلّق لا يكون شركاً.

وقوله عليه الصّلاة والسّلام: «مَنْ عَلَّقَ شَيْئًا وَكُلَّ إِلَيْهِ»: فمن علّق القرآن ينبغي أن يتولّاه الله ولا يكله إلى غيره؛ لأنه تعالى هو المرغوب إليه والمتوكّل عليه في الاستشفاء بالقرآن. اهـ

قلت: لا شك أنَّ من جعل تعليق مَعَاذَةٍ فيها قرآنً أو تعوذً مأثورً مثل التهايم التي نهى النبيُّ صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم عنها، فهو إن لم يكن كافرًا قريبٌ من الكفر عيادًا بالله تعالى؛ لأنه سوَّى بين كلام الله ورسوله وبين شرك الجاهلية في الحكم، وذلك غاية الضلال ونهاية الخسران، وابن مسعودٍ لم يقصد بفعله إلَّا تميمة الجاهليَّة، والدليل على ذلك أمران:

الأول: ما ورد في "سنن ابن ماجه": أنَّ التميمة التي قطعها ابن مسعودٍ كانت عبارة عن خيطٍ معقودٍ، وهذا هو ما كان يفعله أهل الجاهلية: يعلِّق أحدهم على عضده خيطًا معقودًا، أو حلقة من صفر، أو نحو هذا، فلذلك قطعه ابن مسعودٍ؛ لأنه من عمل الجاهليَّة.

الثاني: ما روينه فيما تقدَّم: أنَّ ابن مسعودٍ حين رأى في عنق امرأةٍ من أهله سيرًا فيه تهايم قطعها، ثُمَّ قال: «لو أنَّ إحداكنَّ تدعوا بهاء فتتنضح به في رأسها ووجهها، ثم تقرأ ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾، والمُعَوِّذتين، نفعها ذلك إن شاء الله». وفي حادثةٍ أخرى مع إحدى نساؤه، قطع تميمةً لها ثُمَّ قال لها: لو فعلت كما فعل رسول الله صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم كان خيرًا لك وأجدر أن تُشْفَيْن: أن تنضح في عينك الماء وتقول: «أَذْهَبِ الْبَاسَ رَبَّ النَّاسِ، واشْفِ أَنْتَ الشَّافِي، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ، شِفَاءً لَا يُغَادِرُ سَقَمًا». فهذان الأثران صريحان في أنه كره تميمة الجاهليَّة، وحضَّ على الاستشفاء بالوارد من القرآن والدُّعاء، وهذا ظاهرٌ لمن تأمَّله بإنصافٍ، والله وليُّ التوفيق.

فصل

والتداوي بالقرآن الكريم ونحوه من الأدعية الماثورة من محاسن هذا الدين العظيم الذي جعله الله دين العالم كله؛ لأن من مزايا الإسلام التي لا توجد في غيره: أنه جمع بين الماديّات والرُوحانيّات، وانتظم الحسيّات والمعنويّات فأعطى لكلّ جانبٍ حقّه، وأعدّ لكلّ حالةٍ لبوسها، ولم يهمل واحدةً من الطرفين، وإن كان يوميّ في كثيرٍ من نصوصه إلى تغليب جانب الرُوحانيّات؛ لأنها أشمل وأقوى وأهم وأبقى.

فانظر كيف كان النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ يتداوى بالأدوية الماديّة ويصفها لغيره، ويقول: «تداووا فإنّ الله لم يضع داءً إلّا وَضَعَ لَهُ دواءً، غير داءٍ واحدٍ: الهَرَمَ». وكانت عائشة رضي الله عنها تحذق الطب لكثرة مزاوله الأدوية التي كان النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ يستعملها في أمراضه.

ثمّ انظر كيف كان صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وآلَهُ وَسَلَّمَ يستعمل الأدوية الرُوحية فيعالج نفسه بالقرآن والدُّعاء وينفُثُ في يده ويمرُّ بها على ما تصل إليه من جسمه الشريف، وكذلك كان يعالج الحسن والحسين عليهما السّلام.

وأقرّ الصحابة الذين استعملوا القرآن دواءً لبعض الأمراض الحسيّة، بل صوّب فعلهم، وقال: «حَصَّنُوا أَمْوَالَكُمْ بِالزَّكَاةِ، وَدَاوُوا مَرَضَانَكُمْ بِالصَّدَقَةِ، وَأَعَدُّوا لِلْبَلَاءِ الدُّعَاءَ». وهو حديثٌ صحيحٌ. بل لقد بلغ حدّ الاستفاضة والشهرة^(١) والتداوي بالصدقة علاجٌ روحيٌّ، لا يقدر عليه إلّا أسخياء

(١) لشقيقنا الحافظ أبي الفيض رسالة "الزواج المقلقة لمن أنكر التداوي بالصدقة" رد على بعض المبتدعة بالمغرب.

النفوس، أقوىاء الإيمان، وهو استدراژ لرحمة الله بالمريض، بالرحمة لبعض الفقراء من عباده المؤمنين، كما أنّ التداوي بالقرآن يتضمّن الالتجاء إلى الله في كشف الضرّ عن المصاب والمريض بكلامه الذي فيه سره، وفيه مظهر ربوبيته ورحمانيته.

فالذي ينكر الداء الروحي من أصله، أو ينكر التداوي بالقرآن وما في معناه مبتدعٌ جاهلٌ؛ لأنه أنكر ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعن الصحابة وأئمة المسلمين، كما أنه جهل أسرار الشريعة وغفل عما تقصد إليه في لفت الناس إلى هذا الجانب الروحي من الحِكم التي أهمها: أن يكون بين العبد وبين خالقه صلة دائمة تُقوّي يقينه، وتُثبت إيمانه، وتملأ قلبه طمأنينةً واستقراراً، فلا يعتريه قنوطٌ، ولا يُخامرهُ بأسٌ، ولا تضجره المصائب والأمراض على كثرتها وشدتها، لاعتماده في دفعها وتهوينها على من وسعت رحمته وعمّت نعمته سبحانه وتعالى.

فصل

وقد يزعم ذلك المبتدع ومن على شاكلته ممن يُنكرون التداوي بالقرآن الكريم أنه لم ينزل لهذا، وإنما نزل للهداية ومعالجة أمراض القلوب والنفوس. ونقول في الجواب عن هذه الشبهة التي يتذرّعون بها لإنكار ما ثبت عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وصحابته والتابعين: إنّ الله سبحانه وتعالى أنزل كتابه الكريم لحِكم كثيرة وفوائد عديدة لا تكاد تنحصر.

منها: إعجاز العالمين عن الإتيان بمثله، ليعلموا أنه من عند الله، وأنّ الذي

جاء به رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: ﴿قُلْ لِّينِ أَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَتْ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾ [الإسراء: ٨٨]، ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفْتَرَبْنَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ [يونس: ٣٨].

ومنها: بيان الشرائع والأحكام التي كَلَّفَ الله بها عباده في العبادات: من صلاةٍ وزكاةٍ وحجٍّ وغيرها، وفي المعاملات: من نكاحٍ وطلاقٍ وبيعٍ وغيرها، وفي الحروب: من جهادٍ للكفار وقتالٍ للبغاة والخارجين، وما يلتحق بذلك من عقوباتٍ أو تعزيراتٍ.

قال العلماء: في القرآن من آيات الأحكام: خمسمائة آية، أو ما يقرب منها، يعنون الآيات الصريحة أو الظاهرة التي يؤخذ الحكم منها بغير كبير فكرٍ، وإلاَّ فأغلب آي القرآن يؤخذ منها حُكْمٌ أو أكثر بطريقٍ من طرق الاستنباط المبيَّنة في كتب الأحكام والأصول، وقد أوضح جملةً منها سلطان العلماء عزُّ الدين ابن عبد السلام، ونقل كلامه الحافظ السيوطي في مقدِّمة كتابه "الإكلیل في استنباط التنزيل".

ومنها: التذبرُّ فيه والتذكرُّ به: ﴿أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ﴾ [النساء: ٨٢]، ﴿لِيَذَكَّرُوا عَابَتِهِ﴾ [ص: ٢٩]، ﴿وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ﴾ [القمر: ١٧]..

ومنها: الحُكْمُ بها فيه: ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩]، ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِ يَتَّبِعُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [المائدة: ٥٠]، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ [المائدة: ٤٤]، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ

بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿[المائدة: ٤٥]﴾ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿[المائدة: ٤٧]﴾..

وتحكيمة عند التنازع والتخاصم: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ [النساء: ٥٩] الرد إلى الله: هو الرجوع إلى كتابه، والرد إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم: هو سؤاله في حياته، والرجوع إلى سنته بعد وفاته.

ورأيت رسالة في تفسير هذه الآية للعلامة الولي الكبير أبي العباس السيد أحمد بن إدريس العرائشي المالكي.

ومنها: الهداية لطريق الحق وإخراج الناس من الظلمات إلى النور: ﴿ذَلِكَ الَّذِي لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ﴾ [البقرة: ٢]، ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة: ١٥ - ١٦]، ﴿الرَّكَتَبُ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ [إبراهيم: ١]، ﴿إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ﴾ [الإسراء: ٩]، والآيات في هذا المعنى كثيرة.

ومنها: الإنذار والبشارة، وإلانة قلوب المؤمنين -عند سماعه- لذكر الله ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ﴿١﴾ فَيَسَّارًا لِّیُنْذِرَ بَأْسًا شَدِيدًا مِّن لَّدُنْهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ﴿٢﴾ مَّا كُنْتُمْ فِيهِ أَبَدًا ﴿٣﴾ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ [الكهف: ١ - ٤]،

﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ نَقَشِعُرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣].

ومنها: تثبيت قلب النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم به على وجه العموم،

وبما فيه من قصص الأنبياء والرسول على وجه الخصوص: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا﴾ [الفرقان: ٣٢]، ﴿وَكَلَّا نَقْصُصْ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [هود: ١٢٠].

ومنها: إقامة الحجة على مشركي العرب، وغيرهم ممن لم يكن عندهم

كتاب مثل التوراة والإنجيل، حتى لا يعتذروا بأنهم لم يأتهم كتاب من الله ولو أتاهم كما أتى من قبلهم لاهتدوا به واتبعوه: ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ (١٥٥) ﴿أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ لَغَافِلِينَ﴾ (١٥٦) ﴿أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى نَارٍ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ﴾ [الأنعام: ١٥٥ - ١٥٧].

ومنها: بيان وحدانية الله تعالى، والدعاء إلى إفراذه بالألوهية: ﴿هَذَا بَلَّغُ

لِلنَّاسِ وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا أَنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَلِيَذْكُرُوا الْأَلْبَابَ﴾ [إبراهيم: ٥٢]،

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا

صَالِحًا وَلَا يَتَّبِعْ عِبَادَةَ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف: ١١٠]، والآيات في هذا المعنى كثيرة، بل

أهم ما أرسل الله لأجله الرسل وأنزل له الكتب: هو تقرير هذا المعنى

وتوضيحه وإقامة البرهان عليه.

ومنها: العِظَةُ والعِبْرَةُ بما فيه من قصص الأنبياء والمرسلين، وما جرى على قومهم من الهلاك والتبار حين كذبوهم: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١].

وقد يعرض ههنا سؤال فيقال: ما الحكمة من تكرار قصص الأنبياء في القرآن؟

فالجواب على ذلك من أوجه:

الأول: أنه ربما ذكر في سورة من أخبار الأنبياء ما لم يذكره في سورة أخرى، ففي كل واحدةٍ منهما فائدةٌ زائدةٌ على الأخرى.

الثاني: أنه ذكر أخبار الأنبياء في مواضع على طريقة الإطناب، وفي مواضع على طريقة الإيجاز، لتظهر فصاحة القرآن في الطريقتين.

الثالث: أن أخبار الأنبياء قصد بذكرها مقاصد، فتعدّد ذكرها بتعدّد تلك المقاصد، فمن المقاصد بها: إثبات نبوة الأنبياء المتقدمين بذكر ما جرى على أيديهم من المعجزات، وذكر إهلاك من كذبهم بأنواعٍ من المهالك.

ومنها: إثبات النبوة للنبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ؛ لإخباره بتلك الأخبار من غير تعلّمٍ من أحدٍ، وإلى ذلك الإشارة بقوله تعالى: ﴿مَا كُنْتَ تَعْلَمُهَا أَنْتَ وَلَا قَوْمُكَ مِنْ قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩].

ومنها: إثبات الوحداية؛ ألا ترى أنه لما ذكر إهلاك الأمم الكافرة قال:

﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ﴾ [هود: ١٠١].

ومنها: الاعتبار في قُدرة الله وشِدّة عقابه لمن كفر.

ومنها: تسليية النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عن تكذيب قومه له بالتأسيّ بمن تقدّم من الأنبياء لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّن قَبْلِكَ﴾ [الأنعام: ٣٤].
ومنها: تسليته عليه السّلام ووعدته بالنّصر كما نصر الأنبياء الذين من قبله.
ومنها: تخويف الكفّار بأن يعاقبوا كما عُوِّقِبَ الكفّار الذين من قبلهم، إلى غير ذلك ممّا احتوت عليه أخبار الأنبياء من العجائب والمواعظ واحتجاج الأنبياء وردّهم على الكفّار وغير ذلك.

فلما كانت أخبار الأنبياء تفيد فوائد كثيرة ذكرت في مواضع كثيرة، ولكلّ مقام مقال، ذكره ابن جزيّ في "تفسيره".

ثمّ يأتي سؤال آخر وهو: ما الحكمة في أنّ قصة يوسف عليه السّلام ذكرت كلها في سورة واحدة، ولم تفرّق في عدّة سور، كما أنها لم تتكرّر؟
والجواب على ذلك أن نقول: أمّا ذكرها جملة واحدة فلا مريّن:

أحدهما: يرجع إلى علم البلاغة، والثاني: يرجع إلى علم الأصول.

أمّا الأول: فإن قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ يَتَابَتِ إِيَّايَ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [يوسف: ٤]، يعتبر إجمالاً للقصة، وما وقع بعد ذلك بين يوسف وإخوته تفصيلٌ لمجمل ما انطوت عليه هذه الرؤيا وتفسيرٌ لمغزاها.

ألا ترى في آخر القصة بعد أن اجتمع بأبويه وإخوته، ﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف: ١٠٠]، قال: ﴿يَتَابَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْتُ فِيَّ حَقًّا﴾ [يوسف: ١٠٠]، يشير بذلك إلى أنّ ما تقدّم من الحوادث كان

تهيئدا وتفصيلاً لهذا التأويل.

ومن مقتضيات البلاغة التي هي مطابقة الكلام لمقتضى الحال: أن الشيء إذا ذُكر مجملاً تشوّف النفوس إلى معرفة تفصيله، فيجب ذكره مفصلاً ليكون أوقع في النفوس، وأدعى إلى تسكينها، فكذاك في قصة يوسف لما ذكرت الرؤيا مجملّة تشوّفت النفوس إلى معرفة تفسيرها، وتشوّفت إلى إدراك سرِّ ﴿أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾، ومن المراد بهم، وكيف كان سجودهم؟

فكان وقع تفصيل القصة بعد هذا الإجمال في النفوس المتشوّفة المتشوّقة أعذب من الماء البارد في اليوم القاطظ، لمن كان يهلكه الظمأ.

وأما الثاني: فإن الله تعالى قال: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ آيَاتٌ لِلِّسَّالِينَ﴾ [يوسف: ٧]، فأخبر تعالى بوقوع السؤال عن قصة يوسف وإخواته، والسائلون هم: اليهود، أو قريش بأمر اليهود، وأياً ما كان السائلون فإن السؤال يقتضي أن تذكر القصة جملة واحدة ليطابق الجواب السؤال، ولو فرقت القصة بأن ذكر جزء منها في هذا الموضع وجزء في موضع آخر لتأخر البيان عن وقت الحاجة، والمقرّر في علم الأصول: «أن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز».

فلهاتين الحكمتين -والله أعلم- ذكرت قصة يوسف جملة واحدة، وهما ممّا فتح الله به عليّ وله الحمد.

وأما عدم تكرارها: فهو مبنيّ على ما قبله، وناشيء عنه؛ لأنه إذا كانت القصة ذكرت جملة واحدة بمقتضى الحكمتين اللتين أوضحناهما، فذكرها مرة ثانية لا يخلو: إما أن يكون بالأسلوب الذي ذكرت به أولاً، وهو تكرار خال

عن الفائدة، وإمّا بأوجز منه، وهو مَحْلٌ بالفائدة، وإمّا بأكثر منه، وهو زيادةٌ على المقصود بلا فائدة. هذا ما ظهر لي، والله أعلم بسرّ كتابه.

ومنها - أي الحِكم التي أنزل الله لأجلها القرآن -: قراءته في الصَّلَاة ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَتَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ﴾ [المزمل: ٢٠]، وقال صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «لا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَقْرَأْ فِيهَا بِأَمِّ الْقُرْآنِ». حديثٌ صحيحٌ، بل هو مشهورٌ مستفيضٌ. ومنها: التعبد بتلاوته، وقد عرف العلماء القرآن بأنه: «اللفظ المنزّل على محمّد صَلَّى الله عليه وآله وسلّم للإعجاز بسورةٍ منه، المتعبد بتلاوته...»، وقال تعالى: ﴿وَرَتِّلْ﴾ [المزمل: ٤]، فهذا أمر بتلاوة القرآن والتثبت فيها.

وقال صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «مَنْ قَرَأَ حَرْفًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَلَهُ بِهِ حَسَنَةٌ وَالْحَسَنَةُ بِعَشْرِ أَمْثَالِهَا، لَا أَقُولُ: ﴿الْآةُ﴾ حَرْفٌ، وَلَكِنْ أَلِفٌ حَرْفٌ، وَلَا مٌ حَرْفٌ، وَمِيمٌ حَرْفٌ». صحّحه الترمذِيُّ وغيره.

ومنها: التداوي به: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ [الإسراء: ٨٢]، وقد سبقت الأحاديث الكثيرة في التداوي به من السمِّ، وغيره من الأمراض.

ومنها: التبرُّك به: ﴿وَهَٰذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُّصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [الأنعام: ٩٢]. ومن بركته: أن قراءة سورةٍ منه وآياتٍ تطرد الشيطان عن القارئ بل عن بيته أيضًا، كما ثبت عن النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم في قراءة (سورة البقرة)، وفي خاتمتها، وفي آية الكرسيِّ.

وكما ثبت عن النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «أَنَّ قِرَاءَةَ (سورة الكهف)

تعصم من فتنة الدَّجَال»^(١).

وانظر الأحاديث الواردة بذلك في الجزء الأول من كتابنا "فضائل القرآن".

فصل

وهذه الحِكَم التي أوردناها لا تنافر بينها ولا تناقض، بل هي متداخلة متوافقة.

وبيان ذلك: أن استعمال القرآن دواءً للأمراض الحسيّة لا يمنع استعماله لأمراض القلوب ودفع الجهل والريب والشكوك عنها، وتلاوته للتعبّد والتبرُّك لا تنافي العمل بما فيه من الأحكام والشرائع، وهكذا سائر الحِكَم تجدها متناسقة مترافقة، أخذًا بعضها بحجزة بعض.

وانظر إلى النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: «كَانَ خُلِقَ الْقُرْآنُ»، كما قالت

(١) من جهل المبتدع الذي نرد عليه: أنه أنكر الدَّجَال الذي تواترت الأحاديث به عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم في كتب السُّنَّة من الصَّحاح والسُّنن والمسانيد والمعاجم والأجزاء والمستخرجات وغيرها، وأجمع على القول به جميع أهل السُّنَّة لم يشذ عنهم فردّ واحد.

بل بلغ من جراته ووقاحته: أنه أنكر الشيطان أيضًا، وزعم: أنه عبارة عن قوة الشرّ السارية في الوجود سريان الأثير في الجو!!! وصادم بزعمه هذا صرائح النصوص التي تدمغه وترغم أنفه في قصة آدم وما جرى من المحاوراة والمراجعة بين الله وبين الشيطان، وبين آدم وبين الشيطان، ممّا يستحيل عقلاً أن يقوم شيء منه بقوة الشرّ المزعومة.

عائشة حين سُئِلَتْ عن خُلُقِهِ، أي: أنه المظهر العمليُّ التطبيقيُّ لأوامر القرآن ونواهيه وآدابه، فكان صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم متحلِّياً بالقرآن حالاً وعملاً ومقلاً، مُنفِذاً لأحكامه في جميع شئونه: في عبادته، ومعاملاته، وغزواته، مقيماً لحدوده على من استوجبها، لا يقبل في إقامتها شفاعاً شافعٍ ولا رجاءة مُقرَّبٍ، وكان إلى جانب هذا يتحدَّى به المُعاندين، ويُنذر الكافرين، ويُشّر المؤمنين، ويتعبَّد بتلاوته في الصَّلَاة وخارجها، ويعالج به نفسه وأهله من الأمراض العارضة، ويُجّاج به وينظر.

وكذلك كان الصحابة والتابعون يستعملون القرآن أدواء لأمراضهم الحسيّة والمعنويّة، ويحرصون على تنفيذ أحكامه، فيما يفعلون وفيما يذرون.

فمن زعم بعد هذا أن استعمال القرآن في ناحية من هذه النواحي كالتداوي يعطل استعماله في ناحية أخرى أو ينافيها يكذّبه عمل النبي صَلَّى اللهُ عليه وآله وسلَّم، وعمل الصحابة والتابعين، هذا إلى أن ذلك الزعم باطل من أصله لا يستند إلى شيء من قواعد العِلْم، ويشبهه في البطلان والفساد استدلال بعض^(١) المتنطّعين على أن القرآن لا يقرأ على الميت بقوله: ﴿لِيُنْذَرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ [يس: ٧٠].

وهذا الاستدلال مع بطلانه ينبغي أن يدرج في باب الطُّرف المُستملّحات؛ لأنه لا علاقة البتّة بين كون القرآن لإنذار الحيّ به، وبين قراءته على الميت تبرُّكاً

(١) هو المرحوم الشيخ محمد مخيمر -الواعظ بالأزهر- وهو الذي رددت عليه بكتاب "الرد المحكم المتين".

أو ترحمًا.

والمقصود: أنَّ قصر فائدة القرآن على حِكْمَةٍ من الحِكم السابقة دون غيرها قصورٌ في العقل وضيقٌ في التفكير، وتعطيلٌ للحِكم السامية التي قصدها الله من إنزال كتابه، فإذا أراد المسلمون النجاح والفلاح، ورغبوا في العزة والكرامة، فليتخذوا القرآن شفاءً لأمراضهم الحسيّة والمعنويّة، وليجعلوه مرشدًا في الدّين، ودليلهم في الحياة، ودستورهم في الحكم، وموجّههم في السياسة، إنهم إن فعلوا ذلك استعادوا عزّهم الغابر، واستردّوا كرامتهم المسلوبة، وخاف منهم الأعداء، وخطبَ ودّهم الأقوياء، وكانوا كما كان سلفهم الصالح سادة الدنيا، وقادة الأمم، وهداة العالم، ومُحرّري الشعوب، وحاملي لواء العِلْم والحضارة والحرية، لكن متى يتحقّق ذلك؟
إننا نلرجو أن يكون قريبًا، وما ذلك على الله بعزيز.

خاتمة

تشتمل على مسألتين

المسألة الأولى

شرط التداوي بالقرآن وما في معناه من الرُقَى والمعوذات: أن يكون الشخص كامل الإيمان، قويّ العزيمة، ثابت اليقين، صادق اللجوء إلى الله.

فبذلك يجد العلاج السريع والدواء الناجح والشفاء التام، كما يرشد إلى ذلك قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم لابن مسعودٍ حين قرأ في أذن مبتلى آخر (سورة المؤمنون) فأفاق: «لو أن مؤقناً قرأ بها على جبلٍ لزال».

وقال ابن القيم في كتاب "الجواب الكافي" بعد أن ذكر حديث الرقية بفاتحة الكتاب: «ولكن ههنا أمر ينبغي التفطن له: وهو أن الأذكار والآيات والأدعية التي يُستشفَى بها ويُرَقَى بها - هي نفسها - وإن كانت نافعة شافية، لكن تستدعي قبول المحل، وقوة همة الفاعل وتأثيره، فمتى تخلّف الشفاء كان لضعف تأثير الفاعل، أو لعدم قبول المنفعل أو لمانع قويّ فيه يمنع أن ينجع فيه الدواء كما يكون ذلك في الأدوية والأدواء الحسيّة، فإن عدم تأثيرها قد يكون لعدم قبول الطبيعة لذلك الدواء، وقد يكون لمانع قويّ يمنع من اقتضائه أثره، فإن الطبيعة إذا أخذت الدواء بقبول تامّ، كان انتفاع البدن به بحسب ذلك القبول، فكذلك القلب إذا أخذ الرُقَى والتعاويز بقبول تامّ، وكان للرّاقِي نفسٌ فعّالة وهمة مؤثّرة في إزالة الداء». اهـ

وكذلك الدعاء ينفع في دفع المكروه، وحصول المطلوب بالشرط السابق

مع تيقُّظ القلب وعدم غفلته؛ لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أنَّ الله لا يَقْبَلُ دَعَاءَ مَنْ قَلْبٌ غَافِلٌ لَآهِ». رواه الحاكم في "المستدرک" من حديث أبي هريرة.

يُضَافُ إِلَى ذَلِكَ: اشترط عدم أكل الحرام لقوله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا أَمَرَ بِهِ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ: ﴿يَأَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ﴾ [المؤمنون: ٥١]، ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ [البقرة: ١٧٢]، ثُمَّ ذَكَرَ: الرَّجُلُ بُنِيْلُ السَّفَرِ أَشْعَثَ أَغْبَرَ، يُمَدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ: يَا رَبِّ، يَا رَبِّ، وَمَطْعَمُهُ حُرَامٌ، وَمَشْرَبُهُ حُرَامٌ، وَمَلْبَسُهُ حُرَامٌ، وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ، فَأَنَّى يُسْتَجَابُ لِذَلِكَ؟» رواه مسلم في "صحيحه" من حديث أبي هريرة.

المسألة الثانية

أشرت في خطبة الكتاب إلى قصة الخضر عليه السلام، ثُمَّ ظَهَرَ لِي أَنْ أَفْصِلَهَا هُنَا بَعْضَ التَّفْصِيلِ، فَأَقُولُ:

روى البخاريُّ قصة الخضر في مواضع من "صحيحه" من عدة طرق، فقال في كتاب «العلم»: باب ما ذكر في ذهاب موسى في البحر إلى الخضر عليهما السلام، وقوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَيْكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا﴾ [الكهف: ٦٦]: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ غُرَيْرٍ الزُّهْرِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا يَعْقُوبُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ حَدَّثَهُ: أَنَّ عُبَيْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَخْبَرَهُ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ: أَنَّهُ تَمَارَى هُوَ وَالْحُرُّ بْنُ قَيْسٍ بْنُ حِصْنِ الْفَزَارِيِّ

في صاحب موسى، قال ابن عباس: هو خضر، فمرَّ بهما أبي بن كعب فدعاه ابن عباس، فقال: إني تماريتُ أنا وصاحبي -هذا- في صاحب موسى الذي سأل موسى السَّيْلَ إِلَى لُقْيِهِ، هل سمعتَ النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يذكر شأنه؟ قال: نعم، سمعتُ رسول الله صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يقول: «بينما موسى في ملاٍ من بني إسرائيل جاءه رجلٌ فقال: هل تعلمُ أحدًا أعلمُ منك؟ قال موسى: لا، فأوحى اللهُ إليه: بلى، عبدنا خضر، فسأل موسى السَّيْلَ إِلَيْهِ، فجعل اللهُ له الحوتَ آيةً، وقيل له: إذا فقدتَ الحوتَ فارجعْ فإنك ستلقاهُ، وكان يتَّبِعُ أثرَ الحوتِ في البحرِ، فقال لموسى فتاهُ: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَنْ أَذْكُرَهُ﴾ [الكهف: ٦٣]، ﴿قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَأَرْتَدَّا عَلَى آثَارِهِمَا قَصَصًا﴾ [الكهف: ٦٤]، فوجدَا خضرًا، فكان من شأنهما الذي قصَّ اللهُ عزَّ وجلَّ في كتابه.

كذا ذكره في هذا الباب مختصرًا، وأعاده مطوَّلًا في أحاديث الأنبياء^(١) تحت ترجمة باب: حديث الخضر مع موسى عليهما السَّلام: حدَّثنا عليُّ بن عبد الله، حدَّثنا سفيان -هو ابن عُيَيْنَةَ- حدَّثنا عمرو بن دينار: أخبرني سعيد بن جبيرة، قال: قلت لابن عباس: إِنَّ نَوْفًا الْبِكَالِيَّ يَزْعُمُ: أَنَّ موسى صاحب الخضر ليس هو موسى بني إسرائيل، إِنَّمَا هو موسى آخر، فقال: كَذَبَ عَدُوُّ اللهِ، حدَّثنا أبي بن كعب، عن النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «أَنَّ موسى قام خطيبًا في بني إسرائيل، فُسِّلَ: أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟ فقال: أنا، فعتب اللهُ عليه إذ لم يردِّ العلمَ إليه، فقال له:

بلى لي عبدٌ بمجمَع البحرين هو أعلمُ منك، قال: أي ربّ، ومن لي به؟ قال: تأخذُ حوتًا فتجعله في مِكتَلٍ، حينما فقدت الحوتَ فهو ثمّ.

وأخذ حوتًا فجعله في مِكتَلٍ، ثمّ انطلق هو وفتاه -يُوشعُ بن نونٍ- حتّى أتيا الصّخرةَ وضعا رؤوسَهُما، فرقد موسى، واضطرب الحوتُ فخرَج فسقط في البحر: ﴿فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [الكهف: ٦١]، فأمسك الله عن الحوتِ جِزْيَةَ الماءِ، فصارَ مثل الطّاقِ، فانطلقا يمشيان بَقِيَّةَ ليلتهما ويومَهُما، حتّى إذا كان مِنَ الغدِ: ﴿قَالَ لِقَتَهُ إِِنَّا غَدَاءُ نَأْخُذُ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا﴾ [الكهف:

٦٢]، ولم يجد موسى النّصبَ حتّى جاوزَ حيث أمره الله قال له فتاه: ﴿أَرَأَيْتَ إِذْ أَوْنَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ أَن أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ عَجَبًا﴾ [الكهف: ٦٣]، فكان للحوتِ سرّبا ولهما عَجبا، قال له موسى: ﴿ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَارْتَدَّ عَلَيْنَا آثَارُهُمَا قَصَصًا﴾ [الكهف: ٦٤]، رجعا يقصّان آثارهما حتّى انتهيا إلى الصّخرة فإذا رجُلٌ مُسَجّى بثوبٍ، فسلم موسى، فردّ عليه، فقال: وأنى بأرضك السّلام؟ قال: أنا موسى، قال: موسى بني إسرائيل، قال:

نعم، أتيتك لتُعَلِّمَنِي ﴿مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا﴾ [الكهف: ٦٦]، قال: يا موسى إني على عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَنِيهِ اللَّهُ، لا تَعْلَمُهُ وَأنت على عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلَّمَكُهُ اللَّهُ لا أَعْلَمُهُ، قال هل أتبعك؟ ﴿قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ (٧٧) وَكَيْفَ نَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ

نُحِطْ بِهِ خُبْرًا﴾ [الكهف: ٦٧ - ٦٨] إلى قوله: ﴿إِمْرًا﴾ [الكهف: ٧١]، فانطلقا يمشيان على ساحلِ البحرِ فمرّت بهما سفينةٌ كلّموهم أن يحملوهم فعفرُوا الخَصِرَ فحملوهُ بغير نَوَلٍ فلما ركبَا في السّفينة جاء عُصفورٌ فوقَ على حَرْفِ

السَّفِينَةَ فَتَقَرَّ فِي الْبَحْرِ نَقْرَةً أَوْ نَقْرَتَيْنِ، قَالَ لَهُ الْخَضِرُ: يَا مُوسَى مَا نَقَصَ عَلَيَّ وَعِلْمُكَ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ إِلَّا مِثْلَ مَا نَقَصَ هَذَا الْعُصْفُورُ بِمِثْقَالِهِ مِنَ الْبَحْرِ، إِذْ أَخَذَ الْفَأْسَ فَفَزَعَ لَوْحًا، قَالَ: فَلَمْ يَفْجَأْ مُوسَى إِلَّا وَقَدْ قَلَعَ لَوْحًا بِالْقُدُومِ، فَقَالَ لَهُ مُوسَى: مَا صَنَعْتَ؟ قَوْمٌ حَمَلُونَا بِغَيْرِ نَوْلٍ عَمَدْتَ إِلَى سَفِينَتِهِمْ فَحَرَقْتَهَا ﴿لِنُغْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا﴾ [الكهف: ٧١]، فَكَانَتْ الْأُولَى مِنْ مُوسَى نِسْيَانًا، فَلَمَّا خَرَجَا مِنَ الْبَحْرِ مَرُّوا بِغُلَامٍ يَلْعَبُ مَعَ الصَّبْيَانِ، فَأَخَذَ الْخَضِرُ بِرَأْسِهِ فَقَلَعَهُ بِيَدِهِ -هكذا- فَقَالَ لَهُ مُوسَى: ﴿أَقْنَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا﴾ (٧١) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا (٧٥) قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَهَا فَلَا تُصَحِّحْنِي قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي عُذْرًا (٧٦) فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَنْبَأَ أَهْلَ قَرْيَةٍ اسْتَطَعَمَا أَهْلُهَا فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّقُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴿[الكهف: ٧٤ - ٧٧] مَائِلًا، أَوْ مَأْبِدَهُ -هكذا، كَأَنَّهُ يَمْسَحُ شَيْئًا إِلَى فَوْقِ- قَالَ: قَوْمٌ أَتَيْنَاهُمْ فَلَمْ يُطْعِمُونَا وَلَمْ يُضَيِّقُونَا عَمَدْتَ إِلَى حَائِطِهِمْ؟﴾ ﴿لَوْ شِئْتُ لَنَخَذْتُ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ (٧٧) قَالَ هَذَا فِرَاقُ بَيْنِي وَبَيْنَكَ سَأَنْبِئُكَ بِمَا لَمْ تَسْتَطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا﴾ [الكهف: ٧٧ - ٧٨]، قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: وَدِدْنَا أَنَّ مُوسَى كَانَ صَبَرَ فَقَصَّ اللَّهُ عَلَيْنَا مِنْ خَبَرِهِمَا».

قلت: في الطريق الأول حصلت مُمَارَاةٌ بَيْنَ ابْنِ عَبَّاسٍ وَالْحُرِّ بْنِ قَيْسٍ فِي صَاحِبِ مُوسَى، هَلْ هُوَ الْخَضِرُ أَوْ غَيْرُهُ؟
وَالْحُرِّ بْنِ قَيْسٍ: صَحَابِيٌّ مَشْهُورٌ.

وَفِي الطَّرِيقِ الثَّانِي: حَصَلَ خِلَافٌ بَيْنَ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ وَبَيْنَ نُوْفٍ الْبِكَالِيِّ فِي

موسى، هل هو موسى بن عمران؟ أو موسى بن ميثا؟^(١) -بكسر الميم وسكون التحتانية- ابن أفرائيم بن يوسف بن يعقوب وكان نبياً قبل موسى. وروى البخاري في الباب المذكور آنفاً عن أبي هريرة، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «إِنَّمَا سُمِّيَ الْخَضِرُ؛ لِأَنَّهُ جَلَسَ عَلَى فَرْوَةٍ بِيضَاءٍ، فَإِذَا هِيَ تَهْتَزُّ مِنْ خَلْفِهِ خَضِرَاءً». ورواه أحمد وعبد الرزاق والترمذي وغيرهم. و«الفَرْوَةُ»: أرض بيضاء.

وقال البخاري في «كتاب التفسير»: باب قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِفَتَاهُ لَا أَبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضِيَ حُقُبًا﴾ [الكهف: ٦٠].
 حَدَّثَنَا الْحُمَيْدِيُّ: حَدَّثَنَا سَفْيَان: حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ قَالَ: أَخْبَرَنِي سَعِيدُ بْنُ جُبَيْرٍ قَالَ: قُلْتُ لَابْنِ عَبَّاسٍ: إِنَّ نَوْفًا الْبِكَالِيِّ يَزْعُمُ: أَنَّ مُوسَى صَاحِبَ الْخَضِرِ لَيْسَ هُوَ مُوسَى صَاحِبُ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ كَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ، حَدَّثَنِي أَبِي بْنُ كَعْبٍ: أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: «إِنَّ مُوسَى قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَسُئِلَ أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟» وَذَكَرَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ.

وقال: باب قوله: ﴿فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حُوتَهُمَا فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا﴾ [الكهف: ٦١]: حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُوسَى: أَخْبَرَنَا هِشَامُ بْنُ يُوسُفَ: أَنَّ ابْنَ جَرِيحٍ أَخْبَرَهُمْ قَالَ: أَخْبَرَنِي يَعْلى بْنُ مُسْلِمٍ وَعَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ -يَزِيدُ أَحَدُهُمَا عَلَى صَاحِبِهِ- وَغَيْرُهُمَا قَدْ سَمِعْتَهُ يُحَدِّثُهُ عَنْ سَعِيدٍ قَالَ: إِنَّا

(١) في "تفسير القرطبي" (ج ١١ ص ٩ س ٤): «منشا»، وهو خطأ، فقد ضبطه الحافظ ابن حجر في "فتح الباري" بالياء.

لعند ابن عباسٍ في بيته إذ قال: سَلُونِي، قلت: أي أبا عَبَّاسٍ -جعلني الله فداءك-
 إِنَّ بِالْكَوْفَةِ رَجُلًا قَاصًّا -يقال له نَوْفٌ- يزعم أنه ليس بموسى بنى إسرائيل.
 أمّا عمرو فقال لي: قال: قد كَذَبَ عَدُوُّ الله.

وأمّا يعلى فقال لي: قال ابن عباسٍ: حَدَّثَنِي أَبِي بن كَعْبٍ قال: قال رسول الله
 صَلَّى الله عليه وآله وسلم... وذكر الحديث نحو ما سبق.

وقال أيضًا: باب قوله تعالى: ﴿قَالَ أَرَأَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ﴾ [الكهف:
 ٦٣] إلخ: حَدَّثَنِي قُتَيْبَةُ بن سَعِيدٍ: حَدَّثَنِي سَفِيَّان بن عُيَيْنَةَ، عن عمرو بن دينار،
 عن سعيد بن جُبَيْرٍ قال: قلت لابن عباسٍ: إِنَّ نَوْفًا الْبِكَالِيَّ يزعم: أَنَّ موسى
 نَبِيَّ الله ليس بموسى الْخَضِرِ، فقال: كَذَبَ عَدُوُّ الله، حَدَّثَنِي أَبِي بن كَعْبٍ، عن
 رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «قام موسى خَطِيئًا في بني إسرائيل
 ف قيل له: أَيُّ النَّاسِ أَعْلَمُ؟» الحديث.

وقال مسلمٌ في "الصحيح": أحاديث قصة موسى مع الْخَضِرِ عليهما
 السَّلَام... ثُمَّ رَوَى الحديث بَعْدَهُ أسانيد عن ابن عباسٍ، عن أَبِي بن كَعْبٍ.
 ورواه أبو داود، والنسائي، والترمذي وأشار الترمذي إلى تعدُّ طُرُقِهِ عن
 ابن عباسٍ، وذكر عن علي بن المَدِينِي: أَنَّهُ حَجَّ حَجَّةً وليس له هِمَّةٌ إِلَّا أَنْ يَسْمَعَ
 هذا الحديث مِنْ سَفِيَّان بن عُيَيْنَةَ.

وروى الترمذي وابن جرير وغيرهما عن ابن عباسٍ، عن أَبِي بن كَعْبٍ،
 عن النَبِيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلم قال: «الْغُلَامُ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ طُبِعَ يَوْمَ
 طُبِعَ كَافِرًا». قال الترمذي: «هذا حديثٌ حسنٌ صحيحٌ». اهـ.

وقد روى قِصَّةَ الْخَضِرِ أيضًا: الإمام أحمد، وابن أبي حاتم، وابن المنذر،

وابن جرير، وعبد بن حميد، وغيرهم.
وأفرد العلماء هذه القصة بالتأليف، وتكلموا على ما يؤخذ منها من الفوائد
الفقهية وغيرها، كما تكلموا عن الخضر وما يتعلق به، فأسحن الله أعين
المبتدعة أعداء السنة، وأضلّهم في جهلهم فهم يعمّهون، وأعادنا ممّا ابتلاهم به،
إنه سميع قريب مجيب.

فهرس الموضوعات

فهرس الموضوعات

١ - فضائل القرآن الكريم - الجزء الأول

- ٩..... خطبة الكتاب
- ١١..... مقدمة في معنى القرآن وذكر أسمائه
- ١٥..... فضل القرآن على سبيل الإجمال
- ٢١..... المآهر بالقرآن
- ٢٣..... تنبيه: حول المآهر بالقرآن
- ٢٤..... ثواب قارئ القرآن
- ٢٧..... تفضيل القرآن على الكتب السماوية
- ٢٨..... القرآن أفضل من الذكر والدعاء ومن سائر الكلام
- ٢٩..... القرآن حجة لك أو عليك
- ٣١..... فضائل سور القرآن
- ٣١..... (الفاتحة)
- ٣٧..... (سورة البقرة)
- ٣٧..... قصّة الصّحابي الذي كان يقرأ (سورة البقرة) فنزلت الملائكة لسامعه
- ٣٨..... قصّة أخرى تماثلها
- ٣٨..... تأمير النبي صلى الله عليه وآله وسلم رجلاً لحفظه (سورة البقرة)
- ٣٩..... خواتيم (البقرة)

- ٤٠ «آية الكرسي»
- ٤١ قِصَّةُ الشَّيْطَانِ الَّذِي كَانَ يَسْرِقُ مِنْ أَبِي هَرِيرَةَ
- ٤٢ قِصَّةُ أُخْرَى تُشَبِّهُهَا
- ٤٣ (البقرة) و(آل عمران)
- ٤٥ آخر (سورة آل عمران)
- ٤٥ (سورة الكهف) وآيات منها
- ٤٧ قراءة (سورة الكهف) ليلة الجمعة ويومها
- ٤٨ قِصَّةُ الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ يَقْرَأُ (الكهف) فنزلت الملائكة لسماعه
- ٤٩ خاتمة (الكهف)
- ٥٠ (سورة طه)
- ٥٠ (سورة الأنبياء)
- ٥١ (سورة المؤمنون)
- ٥١ خاتمها
- ٥١ (سورة الروم)
- ٥٢ (سورة السجدة)
- ٥٢ (سورة يس)
- ٥٥ (سورة الصافات)
- ٥٥ (سورة الزمر)
- ٥٥ (الحواميم)

- ٥٦..... تنبيه حول كراهة قول: حواميم
- ٥٧..... سورة المؤمن وهي (سورة غافر)
- ٥٨..... (سورة الدخان)
- ٥٩..... (سورة الفتح)
- ٥٩..... (سورة الرحمن)
- ٦٠..... (سورة الواقعة)
- ٦١..... المسبّحات
- ٦١..... (سورة الحشر)
- ٦٢..... (سورة الطلاق)
- ٦٢..... (سورة تبارك)
- ٦٣..... قِصَّة الرَّجُلِ الَّذِي سَمِعَ الْمَيِّتَ يَقْرَأُهَا
- ٦٣..... سورة ﴿إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ﴾ وما يذكر فيها
- ٦٤..... سورة ﴿أَقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾
- ٦٤..... سورة ﴿لَمْ يَكُنْ﴾
- ٦٤..... سورة ﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾
- ٦٥..... سورة ﴿الْهَنَّاكُمُ الْكَاثِرُ﴾
- ٦٥..... (سورة العصر)
- ٦٥..... قِصَّةُ مُسَيِّلِمَةَ الْكَذَّابِ فِي مُعَارَضَتِهَا

فَصَائِلُ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ - الجزء الثاني

- خطبة الكتاب ٦٩
- (سورة الكوثر) ٧١
- فائدة: حول مَنْ أَرَادَ رُؤْيَا النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ ٧١
- (سورة الكافرون) ٧٢
- (سورة النصر) وتُسَمَّى سورة التوديع ٧٣
- تنبيه حول (سورة النصر) ٧٥
- ما حدث مع أشياخ بدرٍ وابن عَبَّاسٍ عندما أَدْخَلَهُ عَمْرٌ عَلَيْهِم ٧٥
- تنبيهان حول ما ذكره أشياخ بدرٍ، وحديث افتراق النَّاسِ وما أَدْحَثُوا ٧٦
- تنبيهان ٧٦
- (سورة الإخلاص) ٧٧
- ما ورد في أنها تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ ٧٧
- اختلاف العلماء في كون (سورة الإخلاص) تَعْدِلُ ثُلُثُ الْقُرْآنِ ٧٨
- قِصَّةُ الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ يَقْرَأُهَا فِي كُلِّ صَلَاةٍ ٧٩
- قِصَّةٌ أُخْرَى تُشَبِّهُهَا ٨٠
- (سورة الإخلاص) وتكثير الرِّزْقِ ٨٢
- (سورة الإخلاص) والاسم الأعظم ٨٣
- (سورة الإخلاص) وتكفير الذنوب ٨٣
- (سورة الإخلاص) والعِتْقُ مِنَ النَّارِ ٨٤

٨٥	قراءتها عند النوم.....
٨٦	قراءتها دُبُرَ كُلِّ صَلَاةٍ.....
٨٦	قِصَّةُ الرَّجُلِ الَّذِي كَانَ يَجْبِهَا وَيَتْلُوها فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ.....
٨٨	فضلها مع الْمُعَوِّذَتَيْنِ.....
٨٩	حديث آخر في فضلهنَّ.....
٨٩	حديث في الاستشفاء بهنَّ.....
٩٠	المُعَوِّذَتَانِ.....
٩٣	فضل سور القرآن من غير تعيين.....
٩٥	التداوي بالقرآن.....
٩٥	قِصَّةُ اللَّدِيعِ الَّذِي رُقِيَ بِ(الْفَاتِحَةِ).....
٩٦	قِصَّةٌ أُخْرَى.....
٩٧	قِصَّةٌ ثَالِثَةٌ.....
٩٧	دعاء لإذهاب الهَمِّ وَالْغَمِّ.....
٩٨	الختم.....

٢- الإِحْسَانُ فِي تَعْقِيبِ الْإِثْقَانِ

١٠١	خطبة الكتاب.....
	اعتماد كثير من المستشرقين على الآراء الشاذَّة والروايات الساقطة، في كتاب
١٠١	"الإِثْقَان" كما قال العلامة الشيخ الكوثري رحمه الله.....
	مما يُعَاب على السيوطي ذِكره لأحاديث واهية أو أقوال ساقطة، تُنسب لصحابيِّ

أو تابعيٍّ أو إمامٍ ولا يُنبّه عليها، فيظنها الجاهل صحيحةً ويتخذها الجاحد حُجَّةً
للطَّعن والعمز ١٠٢

طبع المستشرقين بعض الكتب المتعلقة بالقرآن العظيم، مثل كتاب "المصاحف"
لابن أبي داود، و"شواذ القراءات" لابن خالويه بغرض تشكيك المسلمين في
كتابهم ١٠٣

تشبّع الكتّاب والأدباء في الشرق الإسلاميّ بكلام بعض المستشرقين والاقتناع
بآرائهم ١٠٥

التبشير نوعان ١٠٥

اعتماد الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي على المستشرق الألماني بروكليمين في تقييم
الكتب الإسلامية ١٠٦

محاربة المستشرقين واجبة؛ لأنها جهادٌ في سبيل الدِّفاع عن كتاب الإسلام ونبيِّ
الإسلام ودين الإسلام، والقلم أحد اللسانين وهو أقواهما وأبقاهما ذِكْرًا ... ١٠٧

النوع الأول: معرفة المكّي والمدنيّ ١٠٨

النوع الثاني: معرفة الحَضَري والسَفَري ١٠٩

تناقض السيوطي في كلامه على قوله تعالى: ﴿مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾
وأنها نزلت بعد زيارة النبي قبر أمّه ١٠٩

تنبيهان: التنبيه الأول: تعارض مدلولي حديثي ابن عباس وابن مسعودٍ تعارضًا لا
سبيل إلى دفعه مما يدل على ضعفهما ١١١

التنبيه الثاني: حول حرمة الاستغفار للمشرّكين؛ لأنهم أصحاب الجحيم، ويتفرّع

- على ذلك أمران: أحدهما: تحريم الترحُّم عليهم بطريق الأولى. ثانيهما: خلود
المشركين في النار أبداً ١١١
- القراءات الشاذة لا تجوز الصَّلَاة بها ولا تلاوتها ولا العمل بها إلا إذا كانت
مُفسِّرةً لقراءة متواترة ١١٣
- النوع التاسع: معرفة سبب النزول ١١٤
- حديث: «لو رأيت مع أمّ رومان رجلاً ما كنت فاعلاً...» حديث منكر لا يصح
لوجوه ١١٦
- النوع الثالث عشر: ما نزل مُفَرَّقاً وما نزل جمعاً ١١٧
- النوع الخامس عشر: ما أنزل منه على بعض الأنبياء ١١٨
- تعجُّب المؤلف من السيوطي لنقله كلام كعب الأخبار ولم يتعقِّبه بشيء ١١٨
- النوع السادس عشر: في كيفية إنزاله ١٢٠
- النوع السابع عشر: في معرفة أسمائه وأسماء سورة ١٢١
- النوع الثامن عشر: في جمعه وترتيبه ١٢٢
- المقرَّر في علم الأصول أنَّ خبر الآحاد إذا خالف الإجماع أو التواتر فإنه يكون
مردوداً لا يُعمل به ولو كان متصلاً صحيحاً، فكيف إذا كان منقطعاً ضعيفاً. ١٢٣
- مصحف أبي وابن مسعود شاذَّان لا يُعوَّل عليهما ولا على غيرهما من المصاحف
الشاذة كمصحف عليٍّ عليه السلام، وإنما يُعوَّل على المصحف الإمام الذي أجمع
عليه الصحابة، وتلقَّاه المسلمون في جميع الأقطار والأمصار جيلاً عن جيل. ١٢٤
- النوع التاسع عشر: في عدد سورة وآياته ١٢٤

- نسخ تلاوة آية من القرآن مُحالً عقلاً والإشارة إلى كتاب "ذوق الحلاوة ببيان امتناع نسخ التلاوة" ١٢٥
- النوع العشرون: في معرفة حُفظه ورواته ١٢٥
- النوع الخامس والثلاثين: في آداب تلاوته ١٢٦
- النوع التاسع والثلاثون: في معرفة الوجوه والنظائر ١٢٦
- النوع السابع والأربعون: في ناسخه ومنسوخه ١٢٦
- الأسباب التي اقتضت امتناع نسخ التلاوة ١٢٧
- النوع الحادي والخمسون: في وجوه مخاطباته ١٣١
- النوع الرابع والخمسون: في كنياته ١٣١
- النوع الخامس والستون: في العلوم المُستنبطة من القرآن الكريم ١٣٢
- قصة القوم الذين ساروا في سرب من الأرض إلى الصين - وإن رواها ابن جرير عن ابن عباس - خرافةً إسرائيلية ١٣٣
- النوع التاسع والستون: فيما وقع في القرآن ١٣٤
- القول بأنَّ «ق» هو جَبَلٌ محيطٌ بالأرض لا دليل عليه ولا أصل له وإن شاع على ألسنة كثير من النَّاس فيهم علماء مثل الإمام السيوطي رحمه الله ١٣٤
- ذو القرنين غير إسكندر، وكلام للإمام السيوطي حول ذي القرنين غير صحيح، بل فيه ما هو من قبيل الخرافة ١٣٤
- القول بأنَّ فرعون اسمه الوليد بن مصعب، وكنيته أبو العباس غير صحيح؛ فإنَّ فرعون قبطيٌّ واسم الوليد عربيٌّ والكنية من خصائص العرب. والصواب أن

اسمه «منفتاح»	١٣٥
النوع الثمانون: في طبقات المفسرين	١٣٦
ما ورد في التفاسير المرفوعة	١٣٧
خاتمة الكتاب	١٣٧

٣- جواهر البيان في تناسبِ سُورِ الْقُرْآنِ

تمهيد	١٤٥
مقدمة: تشتمل على مسائل	١٤٦
المسألة الأولى: في أسماء سور القرآن	١٤٦
المسألة الثانية: في ترتيب سور القرآن	١٤٩
وَهُمْ مَنْ قَالَ: لَا يُطْلَبُ لِلْآيِ الْكَرِيمَةِ مَنَاسِبَةٌ (ت)	١٥١
تنبيه: حول تقسيم سور القرآن	١٥٦
المسألة الثالثة: أنواع المناسبة	١٥٦
مناسبة ابتداء القرآن بالفاتحة	١٥٩
مقاصد سور الفاتحة	١٥٩
مناسبة أخرى للابتداء بالفاتحة وهي براعة الاستهلال	١٦١
تنبيه: الفاتحة أعظم سور القرآن	١٦١
اشتغال الفاتحة على علوم القرآن، وجميع الكتب المنزلة	١٦٢
٢- ﴿سورة البقرة﴾	١٦٤

تنبيهان: التنبيه الأول: حول مناسبة الفاتحة لأي سورة في القرآن وهذا من

- خصائص الفاتحة ١٦٤
- التنبيه الثاني: حول تناسب مطلع (سورة البقرة) ومقطعها ١٦٥
- تناسب السور الأربع الطوال ١٦٥
- ٣- ﴿سورة آل عمران﴾ ١٦٧
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة آل عمران) ومقطعها ١٦٨
- ٤- ﴿سورة النساء﴾ ١٦٩
- ٥- ﴿سورة المائدة﴾ ١٧٠
- اشتغال سورة المائدة على أحكام لم تذكر في غيرها ١٧٠
- ٦- ﴿سورة الأنعام﴾ ١٧١
- ٧- ﴿سورة الأعراف﴾ ١٧٢
- تنبيهان: أحدهما: فائدة لغوية في الرد على من زعم وجوب تقديم المفرد على الجملة إذا كانا صفة ١٧٣
- ثانيهما: تناسب مطلع (سورة الأعراف) ومقطعها ١٧٣
- ٨- ﴿سورة الأنفال﴾ ١٧٣
- ٩- ﴿سورة التوبة﴾ ١٧٤
- ١٠- ﴿سورة يونس﴾ ١٧٤
- تنبيهان: الأول: غلط بعض المفسرين في تفسير العرش بالكروسي ١٧٥
- الثاني: حول معنى الاستواء على العرش ١٧٥

- ١١- ﴿سورة هود﴾ ١٧٧
- ١٢- ﴿سورة يوسف﴾ ١٧٨
- فائدة: كل سورة فتحت بحرف الهجاء تلاه الحديث عن القرآن (ت) ١٧٨
- تنبيهات: الأول: حول ذكر الله قصة يوسف كلها في سورة واحدة؟ ولم يوجز فيها؟ ولا كررها كما فعل في غيرها من القصص؟ ١٧٩
- لمحة إشارية: حول امتناع يوسف عن فعل الفاحشة ١٨٠
- التنبيه الثاني: حول تسمية قصة يوسف أحسن القصص، والسبب في ذلك . ١٨١
- التنبيه الثالث: حول تناسب مطلع (سورة يوسف) ومقطعها ١٨١
- ١٣- ﴿سورة الرعد﴾ ١٨١
- ١٤- ﴿سورة إبراهيم﴾ ١٨٢
- لمحة إشارية: في ترك إبراهيم عليه السلام أعزَّ ولده إسماعيل مع أمّه هاجر في مكانٍ فقيرٍ ١٨٣
- تنبيهان: الأول: في دفع التعارض بين نزول القرآن بلغة العرب، وعالمية الدعوة الإسلامية ١٨٤
- التنبيه الثاني: في تناسب مطلع (سورة إبراهيم) ومطلعها ١٨٥
- ١٥- ﴿سورة الحجر﴾ ١٨٥
- ١٦- ﴿سورة النحل﴾ ١٨٩
- ١٧- ﴿سورة الإسراء﴾ ١٩١

- تنبيهان: الأول: افتتاح (سورة الإسراء) بالتسبيح إشارة إلى أَنَّ الإسراء من المعجزات العظيمة..... ١٩٢
- الثاني: إذا ذكر الإنسان في القرآن أُتبع غالباً بوصف ذمٍّ، وأمثلة على ذلك ... ١٩٢
- إشارة إلى حبِّ الله للمتواضع وإكرامه إيَّاه (ت)..... ١٩٤
- ١٨ - ﴿سورة الكهف﴾ ١٩٤
- استشكال حول السؤال عن الرُّوح هل وقع بمكة أم المدينة والرد عليه ١٩٥
- تنبيه: القرآن لا يفيد المنع من البحث في الرُّوح ١٩٦
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الكهف) ومقطعها ١٩٧
- فائدة: حول حفظ آيات من سورة الكهف ١٩٧
- ١٩ - ﴿سورة مريم﴾ ١٩٨
- تنبيه: حول المناسبة بين قوله تعالى: ﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ وقوله عز وجل: في وصف جنَّات عدن: ﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ وَعِشْيَا﴾ ١٩٩
- لطيفة: في تسمية النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم لابنة أحد أصحابه ٢٠٠
- ٢٠ - ﴿سورة طه﴾ ٢٠٠
- تنبيه: حول إثبات كفر فرعون والرد على من قال بإيمانه. ٢٠١
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة طه) ومقطعها ٢٠١
- ٢١ - ﴿سورة الأنبياء﴾ ٢٠٢

- تنبيه: حول مسألة خَلَقَ القرآن والرد على المعتزلة..... ٢٠٢
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الأنبياء) ومقطعها..... ٢٠٣
- ٢٢ - ﴿سورة الحج﴾ ٢٠٤
- تنبيهات: التنبيه الأول: حول بداية (سورة الحج) بقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ ٢٠٥
- التنبيه الثاني: سورة الحج من عجائب القرآن ٢٠٥
- التنبيه الثالث: حول تناسب مطلع (سورة الحج) ومقطعها..... ٢٠٥
- ٢٣ - ﴿سورة المؤمنون﴾ ٢٠٦
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة المؤمنون) ومقطعها، وهو تناسب بالتضاد..... ٢٠٧
- ٢٤ - ﴿سورة النور﴾ ٢٠٧
- تنبيهات: التنبيه الأول: حول اشتغال (سورة النور) على أحكام الأسرة، والإشارة إلى أنه لا يجوز أن يعيش المؤمنون في عبثٍ وفوضى كما كان الحال في الجاهلية ٢٠٨
- التنبيه الثاني: حول غَضَّ بصر المرأة عن الرجل مُطلقاً لا فرق بين مُبْصِرٍ وأعمى ٢٠٩
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة النور) ومقطعها..... ٢٠٩
- ٢٥ - ﴿سورة الفرقان﴾ ٢١٠
- تنبيه: حول تنايب (سورة الفرقان) ومقطعها..... ٢١١

- ٢٦ - ﴿سورة الشعراء﴾ ٢١٢
- ٢٧ - ﴿سورة النمل﴾ ٢١٣
- تنبيه: حول تناسب مطلع سورة النمل ومقطعها ٢١٣
- ٢٨ - ﴿سورة القصص﴾ ٢١٤
- تنبيهان: التنبيه الأول: دليلان على كفر فرعون ٢١٤
- التنبيه الثاني: حول تناسب مطلع (سورة القصص) ومقطعها ٢١٥
- ٢٩ - ﴿سورة العنكبوت﴾ ٢١٥
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة العنكبوت) ومقطعها، وهو من المحسنات البديعية ٢١٦
- تنبيه آخر: ذكرت المجاهدة في القرآن مرتين ٢١٧
- ٣٠ - ﴿سورة الروم﴾ ٢١٨
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الروم) ومقطعها ٢١٨
- ٣١ - ﴿سورة لقمان﴾ ٢١٩
- ٣٢ - ﴿سورة السجدة﴾ ٢٢٠
- تنبيه: حول تناسب (سورة العنكبوت) و(الروم) و(لقمان) و(السجدة) في بحرف ﴿الـ﴾ بمكة، وتحديثها عن المبدأ والمعاد ٢٢٠
- ٣٣ - ﴿سورة الأحزاب﴾ ٢٢١
- تنبيهان: التنبيه الأول: حول اشتغال سورة الأحزاب على جملةٍ من فضائل النبي

- صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وبعض خصائصه ٢٢١
- التنبية الثاني: حول تناسب مطلع (سور الأحزاب) ومقطعها ٢٢١
- ٣٤- ﴿سورة سبأ﴾ ٢٢٢
- تنبيهان: التنبية الأول حول تناسب افتتاح (سورة فاطر) لختام ما قبلها من قوله تعالى: ﴿وَجِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ﴾ الآية ٢٢٣
- التنبية الثاني: حول غريب القرآن وبعض الكتب المصنفة فيه ٢٢٣
- معنى قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «أَعْرَبُوا الْقُرْآنَ وَاتَّمِسُوا غَرَائِئِهِ» ٢٢٣
- ٣٦- ﴿سورة يس﴾ ٢٢٤
- تنبيه: حول الأحاديث الواردة في فضل (سورة يس)، والسبب في تسميتها بقلب القرآن ٢٢٥
- ٣٧- ﴿سورة الصافات﴾ ٢٢٧
- تنبيه: حول آيات نزلت نزلت لا في الأرض ولا في السماء ٢٢٨
- تنبيه: حول تناسب مطلع سورة (الصافات) ومقطعها ٢٣٠
- ٣٨- ﴿سورة ص﴾ ٢٣٠
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة ص) ومقطعها ٢٣١
- ٣٩- ﴿سورة الزمر﴾ ٢٣١
- ٤٠- ﴿سورة غافر﴾ ٢٣٢
- ٤١- ﴿سورة فصلت﴾ ٢٣٣

- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة فصلت) ومقطعها ٢٣٤
- ٤٢- ﴿سورة الشورى﴾ ٢٣٤
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الشورى) ومقطعها ٢٣٤
- ٤٣- ﴿سورة الزخرف﴾ ٢٣٤
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الزخرف) ومقطعها ٢٣٥
- ٤٤- ﴿سورة الدخان﴾ ٢٣٥
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الدخان) ومقطعها ٢٣٦
- ٤٥- ﴿سورة الجاثية﴾ ٢٣٦
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الجاثية) ومقطعها ٢٣٧
- ٤٦- ﴿سورة الأحقاف﴾ ٢٣٧
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الأحقاف) ومقطعها ٢٣٨
- ٤٧- ﴿سورة محمد﴾ ٢٣٨
- تنبيه: حول قول الجن: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ﴾ ولم يذكرنا عيسى؟ ٢٣٩
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة محمد) ومقطعها ٢٣٩
- ٤٨- ﴿سورة الفتح﴾ ٢٤٠
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الفتح) ومقطعها ٢٤٠
- ٤٩- ﴿سورة الحجرات﴾ ٢٤١

- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الحجرات) ومقطعها ٢٤٢
- ٥٠- ﴿سورة ق﴾ ٢٤٢
- كثير في (سورة ق) ذكر كلمات فيها حرف (القاف)، وذكر أمثلة لذلك (ت) ٢٤٣
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة ق) ومقطعها ٢٤٣
- ٥١- ﴿سورة الذاريات﴾ ٢٤٣
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الذاريات) ومقطعها ٢٤٤
- ٥٢- ﴿سورة الطور﴾ ٢٤٤
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الطور) ومقطعها ٢٤٥
- ٥٣- ﴿سورة النجم﴾ ٢٤٥
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة النجم) ومقطعها ٢٤٦
- ٥٤- ﴿سورة القمر﴾ ٢٤٦
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة القمر) ومقطعها ٢٤٧
- ٥٥- ﴿سورة الرحمن﴾ ٢٤٧
- تنبيه: حول قراءة (سورة الرحمن) على الجنّ وسبب تسميتها بعروس القرآن ٢٤٨
- ٥٦- ﴿سورة الواقعة﴾ ٢٤٩
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الواقعة) ومقطعها ٢٤٩
- فائدة: حول حديث ضعيف في فضل سور الواقعة ٢٤٩
- ٥٧- ﴿سورة الحديد﴾ ٢٥٠

- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الحديد) ومقطعها ٢٥١
- ٥٨- ﴿سورة المجادلة﴾ ٢٥١
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة المجادلة) ومقطعها ٢٥٣
- ٥٩- ﴿سورة الحشر﴾ ٢٥٣
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الحشر) ومقطعها ٢٥٤
- ٦٠- ﴿سورة الممتحنة﴾ ٢٥٤
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الممتحنة) ومقطعها ٢٥٥
- ٦١- ﴿سورة الصف﴾ ٢٥٥
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة المجادلة) ومقطعها ٢٥٦
- ٦٢- ﴿سورة الجمعة﴾ ٢٥٦
- تنبيهات: التنبيه الأول: أخبر كل من موسى وعيسى بأنه رسول الله إلى قومه، أمّا نبيّنا فإن الله تعالى تولّى الإخبار عنه بذلك: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ الآية، وفي هذا تشریفٌ كبيرٌ له ٢٥٧
- التنبيه الثاني: حول عموم رسالته صلّى الله عليه وآله وسلّم ٢٥٧
- حول تناسب مطلع (سورة الجمعة) ومقطعها ٢٥٧
- ٦٣- ﴿سورة المنافقون﴾ ٢٥٧
- حول تناسب مطلع (سورة المنافقون) ومقطعها ٢٥٨
- ٦٤- ﴿سورة التغابن﴾ ٢٥٨

- حول تناسب مطلع (سورة التغابن) ومقطعها ٢٥٩
- ٦٥- ﴿سورة الطلاق﴾ ٢٥٩
- ٦٦- ﴿سورة التحريم﴾ ٢٥٩
- ٦٧- ﴿سورة الملك﴾ ٢٦٠
- خيانة امرأة نوح وامرأة لوط هي تكذيبهما لزوجيهما، لا شيء آخر، وانظره بدلائله
في "خواطر دينية" ٢٦٠
- أحاديث صحيحة في فضل (سورة الملك) ٢٦١
- ٦٨- ﴿سورة القلم﴾ ٢٦٢
- سورة (القلم) نزلت بعد (سورة العلق)، فهي ثاني سورة نزلت من القرآن، وذكر
فوائد في أولها (ت) ٢٦٢
- تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة القلم) ومقطعها ٢٦٣
- ٦٩- ﴿سورة الحاقة﴾ ٢٦٣
- ٧٠- ﴿سورة المعارج﴾ ٢٦٤
- تنبيهان: التنبيه الأول: حول معنى قوله تعالى: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ
أَلْفَ سَنَةٍ﴾ ٢٦٤
- التنبيه الثاني: حول تناسب مطلع (سورة المعارج) ومقطعها ٢٦٦
- ٧١- ﴿سورة نوح﴾ ٢٦٧
- ٧٢- ﴿سورة الجن﴾ ٢٦٧

تنبيه: حول تناسب (سورة الجن) ومقطعها ٢٦٨

٧٣- ﴿سورة المزمل﴾ ٢٦٨

تنبيه: حول تناسب (سورة المزمل) ومقطعها ٢٦٨

٧٤- ﴿سورة المدثر﴾ ٢٦٩

٧٥- ﴿سورة القيامة﴾ ٢٧٠

تنبيهان: التنبيه الأول: حول الإشارة إلى حقيقة علمية، وهي اكتشاف البصمة من

البحث في آية: ﴿بَلْ قَدِيرِينَ عَلَىٰ أَنْ تُسَوِّىَ بَنَانَهُ﴾ ٢٧١

التنبيه الثاني: حول المناسبة بين قوله تعالى: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ﴾ (١٦) إِنَّ عَلَيْنَا

جَمْعَهُ وَفُرْقَانَهُ (١٧) فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَانْفَعُ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ ﴿وبقية آيات السورة

التي تتكلم عن البعث وما بعده ٢٧١

التنبيه الثالث: حول تناسب مطلع (سورة القيامة) ومقطعها ٢٧٣

٧٦- ﴿سورة الإنسان﴾ ٢٧٣

تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة الإنسان) ومقطعها ٢٧٣

٧٧- ﴿سورة المرسلات﴾ ٢٧٣

تنبيه: حول نزول (سورة المرسلات) في الغار تحت الأرض ٢٧٣

٧٨- ﴿سورة النبأ﴾ ٢٧٤

٧٩- ﴿سورة النازعات﴾ ٢٧٤

تنبيه: حول تناسب مطلع (سورة النازعات) ومقطعها ٢٧٤

- ٨٠- ﴿سورة عبس﴾ ٢٧٥
- ٨١- ﴿سورة التكوير﴾ ٢٧٥
- ٨٢- ﴿سورة الانفطار﴾ ٢٧٥
- تنبیه: حول تناسب مطلع (سورة الانفطار) ومقطعها ٢٧٥
- ٨٣- ﴿سورة المطففين﴾ ٢٧٦
- ٨٤- ﴿سورة الانشقاق﴾ ٢٧٦
- ٨٥- ﴿سورة البروج﴾ ٢٧٦
- ٨٦- ﴿سورة الطارق﴾ ٢٧٧
- ٨٧- ﴿سورة الأعلى﴾ ٢٧٧
- ٨٨- ﴿سورة الغاشية﴾ ٢٧٨
- ٨٩- ﴿سورة الفجر﴾ ٢٧٨
- ٩٠- ﴿سورة البلد﴾ ٢٧٩
- ٩١- ﴿سورة الشمس﴾ ٢٨٠
- ٩٢- ﴿سورة الليل﴾ ٢٨٠
- ٩٣- ﴿سورة الضحى﴾ ٢٨١
- تنبیه: أول من أسلم على الإطلاق خديجة رضي الله عنها، وتلاها عليٌّ عليه السلام ٢٨١

- ٩٤- ﴿سورة الشرح﴾ ٢٨١
- موازنة بين نبينا وبين موسى وإبراهيم عليهم الصّلاة والسلام ٢٨٢
- ٩٥- ﴿سورة التين﴾ ٢٨٢
- ٩٦- ﴿سورة العلق﴾ ٢٨٢
- تنبيه: سورة ﴿أَفْرَأُ﴾ مشتملةٌ على نظير ما اشتملت عليه الفاتحة من براعة الاستهلال، وأصول الدين؛ ولهذا قيل: إنها جديرةٌ أن تسمّى عنوان القرآن ٢٨٣
- ٩٧- ﴿سورة القدر﴾ ٢٨٣
- ٩٨- ﴿سورة البينة﴾ ٢٨٤
- ٩٩- ﴿سورة الزلزلة﴾ ٢٨٤
- تنبيه: حول توجيه حديثين في فضل (سورة الزلزلة) ٢٨٥
- ١٠٠- ﴿سورة العاديات﴾ ٢٨٥
- ١٠١- ﴿سورة القارعة﴾ ٢٨٦
- ١٠٢- ﴿سورة التكاثر﴾ ٢٨٦
- تنبيه: حول حديث في فضل (سورة التكاثر) ٢٨٦
- ١٠٣- ﴿سورة العصر﴾ ٢٨٦
- ١٠٤- ﴿سورة الهزمة﴾ ٢٨٧

- ١٠٥- ﴿سورة الفيل﴾ ٢٨٧
- ١٠٦- ﴿سورة قريش﴾ ٢٨٧
- ١٠٧- ﴿سورة الماعون﴾ ٢٨٧
- ١٠٨- ﴿سورة الكوثر﴾ ٢٨٨
- ١٠٩- ﴿سورة الكافرون﴾ ٢٨٩
- تنبيه حول حديث في فضل (سورة الكافرون) وبعض سور القرآن ٢٨٩
- ١١٠- ﴿سورة النصر﴾ ٢٨٩
- ١١١- ﴿سورة تبت﴾ ٢٩٠
- ١١٢- ﴿سورة الإخلاص﴾ ٢٩٠
- تنبيه: حول حديث: «قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ تَعَدَّلْ ثُلُثَ الْقُرْآنِ». وتوجيه كونها ثلث القرآن ٢٩٠
- ١١٣- ﴿سورة الفلق﴾ ٢٩٢
- ١١٤- ﴿سورة الناس﴾ ٢٩٢
- خاتمة وفيها مسألتان: المسألة الأولى: في فواتح السور ٢٩٣
- المسألة الثانية: في خواتيم السور ٢٩٦
- جميع فواتح السور وخواتمها؛ واردة على أحسن وجوه البلاغة وأكملها (ت) ٢٩٦
- خاتمة الكتاب ٢٩٨

تتميم: في وجوب مراعاة التناسق والترتيب بين السور ٢٩٩

٤ - مَنَحَةُ الرَّؤُوفِ الْمُعْطِي بَيَانُ ضَعْفِ وَقُوفِ الشَّيْخِ الْهَبْطِيِّ

مقدمة ٣٠٣

اعتناء الصحابة بعلم الوقوف، وذكر مَنْ أَلْفَ فِيهِ مِنَ الْعُلَمَاءِ ٣٠٣

تَعَجُّبُ الْمُصَنِّفِ مِنْ أَهْلِ الْمَغْرِبِ لاسْتِعْمَالِهِمْ هَذِهِ الْوُقُوفَ مِنْذَ وَقْتِ صَاحِبِهَا وَمُنْشَأُهَا إِلَى وَقْتِنَا هَذَا، وَعَدَمُ تَغْيِيرِ الْقَبِيحِ مِنْهَا بِالصَّحِيحِ، بَلْ قِيلَ: إِنَّ الْهَبْطِي رَأَى وَقُوفَهُ فِي اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَمِنْهُ أَخَذَهَا!!! ٣٠٤

قَوْلُهُمْ: «خَطَأٌ مَشْهُورٌ خَيْرٌ مِنْ صَوَابٍ مَهْجُورٍ». لَا أَصْلَ لَهُ فِي الدِّينِ وَلَا فِي الْعِلْمِ ٣٠٤

لَا يَجُوزُ تَخْرِيجُ شَيْءٍ مِنَ الْآيَاتِ عَلَى تَقْدِيرَاتٍ ضَعِيفَةٍ؛ لِأَنَّ ذَلِكَ يُؤَدِّي إِلَى أَنْ يَكُونَ فِي الْقُرْآنِ مَا لَيْسَ بِفَصِيحٍ وَهَذَا خَطِيرٌ جَدًّا ٣٠٥

١- ﴿سُورَةُ الْبَقَرَةِ﴾ ٣٠٦

٢- ﴿سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ﴾ ٣٠٩

٣- ﴿سُورَةُ النِّسَاءِ﴾ ٣١٠

٤- ﴿سُورَةُ الْمَائِدَةِ﴾ ٣١١

٥- ﴿سُورَةُ الْأَنْفَالِ﴾ ٣١٣

٦- ﴿سُورَةُ التَّوْبَةِ﴾ ٣١٣

المصحف المطبوع بالمغرب يجعل فيه بياض قبل كلمة براءة إشارة إلى البسملة وهذا شيء لا معنى له، بل لا يجوز، وذلك لوجهه ٣١٣

- ٧- ﴿سورة يونس﴾ ٣١٤
- ٨- ﴿سورة يوسف﴾ ٣١٤
- ٩- ﴿سورة الكهف﴾ ٣١٥
- ١٠- ﴿سورة الأنبياء﴾ ٣١٥
- ١١- ﴿سورة الحج﴾ ٣١٦
- ١٢- ﴿سورة الفرقان﴾ ٣١٦
- ١٣- ﴿سورة سبأ﴾ ٣١٧
- ١٤- ﴿سورة يس﴾ ٣١٧
- ١٥- ﴿سورة الصافات﴾ ٣١٨
- ١٦- ﴿سورة فصلت﴾ ٣١٨
- ١٧- ﴿سورة الدخان﴾ ٣١٩
- ١٨- ﴿سورة الجاثية﴾ ٣١٩
- ١٩- ﴿سورة الأحقاف﴾ ٣١٩
- ٢٠- ﴿سورة الذاريات﴾ ٣٢٠
- ٢١- ﴿سورة المعارج﴾ ٣٢٠
- ٢٢- ﴿سورة النبأ﴾ ٣٢٠
- ﴿سورة البروج﴾ ٣٢١

- ﴿سورة المسد﴾ ٣٢١
- خاتمة تشتمل على مسائل: المسألة الأولى: لا يجوز تخريج شيء من الآيات القرآنية على قول ضعيف أو إعرابٍ مَرْجُوحٍ أو تأويلٍ مُتَكَلَّفٍ ٣٢٢
- المسألة الثانية: في إنشاء وُقُوفٍ أخرى صحيحة، والطريق إلى ذلك ٣٢٢
- المسألة الثالثة: في التعريف بالشيخ الهبطي رحمه الله تعالى ٣٢٣
- ملاحظات على ما ذكر في ترجمة الشيخ الهبطي رحمه الله ٣٢٥
- خاتمة الكتاب ٣٢٧

٥ - أحاديثُ التفسير

- ﴿سورة الفاتحة﴾ ٣٣١
- ﴿سورة البقرة﴾ ٣٣٤
- ﴿سورة آل عمران﴾ ٣٤٣
- ﴿سورة النساء﴾ ٣٤٩
- ﴿سورة المائدة﴾ ٣٥٢
- ﴿سورة الأنعام﴾ ٣٥٥
- ﴿سورة الأعراف﴾ ٣٥٨
- ﴿سورة الأنفال﴾ ٣٦٢
- ﴿سورة براءة﴾ ٣٦٥
- ﴿سورة يونس﴾ ٣٦٩

٣٧٣	﴿سورة هود﴾
٣٧٥	﴿سورة يوسف﴾
٣٧٩	﴿سورة الرعد﴾
٣٨١	﴿سورة إبراهيم﴾
٣٨٤	﴿سورة الحجر﴾
٣٨٦	﴿سورة النحل﴾
٣٨٨	﴿سورة الإسراء﴾
٣٩١	﴿سورة الكهف﴾
٣٩٥	﴿سورة مريم﴾
٤٠١	﴿سورة طه﴾
٤٠٢	﴿سورة الأنبياء﴾
٤٠٤	﴿سورة الحج﴾

٦- بيان صحيح الأقاويل في تفسير آية بني إسرائيل

٤١١	مقدمة
٤١١	تفسير بعض المعاصرين لـ «آية بني إسرائيل» بما هو بعيدٌ عن معناها
٤١٢	أقوال المفسرين في تفسير «آية بني إسرائيل»
٤١٤	نقل كلام العلامة الشيخ محمد الطاهر بن عاشور في الآية
	اتجاه بعض المعاصرين لتفسير الإفساد مرتين باحتلال اليهود لفلسطين وحرهم

٤١٨	للعرب خطأ واضح
٤١٩	بيان بطلان ما أبداه السيّد إدريس الكتاني في كتابه "العرب تحت وطأة الإفساد الأول لبني إسرائيل" من وجوه
٤٢٥	بيان خطأ المعاصرين من المُفسّرين في تفسير الآية
٤٢٨	خاتمة: في عرض تاريخ شرازم اليهود في فلسطين وموقف الإمام الصالح يحيى بن حميد الدين

٧- تَوْضِيحُ الْبَيَانِ لَوْصُولِ ثَوَابِ الْقُرْآنِ

٤٣٥	مقدمة
٤٣٦	أقوال العلماء في وصول ثواب القرآن للميت
٤٣٧	دليل المانعين للوصول
٤٣٨	الحواب على آية: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ من وجوه
٤٤٣	قول الشيخ: مَنْ اعتقد أنَّ الإنسان لا ينتفع إلَّا بعمله فقد خَرَقَ الإجماع وذلك باطلٌ من وجوه
٤٤٤	أدلة القائلين بالوصول
٤٤٥	كلامٌ قيّم لابن القيم في بيان وصول إهداء القرآن للميت
٤٤٧	بعض الآثار عن السلف في قراءة القرآن على الميت
٤٥٠	نتيجتان لما ورد عن السلف في قرأة القرآن على الميت: الأولى: إرشاد النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلّم إلى قراءة القرآن على الميت. الثانية: القراءة عند القبر، كانت معروفةً عند السلف

خاتمة تشتمل على مسألتين: المسألة الأولى: قراءة القرآن على الميت من المسائل الفرعية المختلف فيها وليست من مسائل العقيدة، فالتهويل في شأنها جهادٌ في غير عدوٍّ	٤٥٢
المسألة الثانية: لم يأت دليلٌ يُحرّم قراءة القرآن على الميت	٤٥٢
خاتمة الكتاب	٤٥٢

٨- كمال الإيمان في التداوي بالقرآن

مقدمة	٤٥٥
بين المصنّف والعلامة الشيخ محمود شلتوت (ت)	٤٥٥
حول إنكار المخالف لبعض السنة	٤٥٦
أساليب المخالف في ردّ السنة: فتارةً يرذّها بدعوى أنّها ظنيّة والمقام يتطلّب اليقين، وطورًا يتذرّع إلى ردّها بالاحتمالات العشر، وحينًا يلجأ إلى التّفريق بين السنة العملية والقولية، فيأخذ بالأولى ويردّ الثانية	٤٥٨
الأحاديث الدّالة على التّداوي بالقرآن	٤٥٩
ما ورد في التّداوي بفاتحة الكتاب	٤٦٠
تقسيم الرّقية إلى قسمين (ت)	٤٦٢
التداوي بالإخلاص والمعوذتين	٤٦٣
التّداوي بـ ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا الْكُفْرُوت﴾ والمعوذتين	٤٦٥
التداوي بالإخلاص	٤٦٥
التّعوذ بالإخلاص، والمعوذتين وهو من جنس التّداوي	٤٦٥

- التداوي بسور وآيات من القرآن ٤٦٧
- التداوي بآخر (سورة المؤمنون) ٤٦٩
- فصل: التداوي بالقرآن ثابت بالسنة المشرفة ٤٧٠
- فصل: التداوي بالقرآن ثابت بالكتاب الكريم ٤٧١
- الدليل على إفادة قوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ الْقُرْآنِ مَاهُوشِفَاءً وَرَحْمَةً﴾ في الشفاء من الأمراض الظاهرة بالرقي والتعويد ونحوهما ٤٧٥
- فصل: الإجماع منعقد على جواز التداوي بالقرآن ٤٧٦
- إجماع العلماء على جواز الرقي بثلاثة شروط ٤٨٣
- ذكر آيات الشفاء ٤٨٦
- اختلاف العلماء في النشرة ٤٨٧
- فائدة: حول بعض المجربات لفك السحر (ت) ٤٩١
- فصل: في حكم كتابة شيء من القرآن أو الأدعية وتعليقه على العنق ٤٩٢
- فصل: التداوي بالقرآن الكريم ونحوه من الأدعية الماثورة من محاسن هذا الدين العظيم ٤٩٧
- التداوي بالصدقة علاجٌ روحي ٤٩٧
- الذي ينكر الداء الروحي من أصله، أو ينكر التداوي بالقرآن وما في معناه مبتدع جاهل ٤٩٨
- فصل: شبهة حول التداوي بالقرآن الكريم، والجواب عليها ٤٩٨
- الحكمة من تكرار قصص الأنبياء في القرآن ٥٠٢

الحِكْمَةُ فِي أَنَّ قِصَّةَ يَوْسُفَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ذَكَرَتْ كُلَّهَا فِي سُورَةٍ وَاحِدَةٍ، وَلَمْ تَفَرَّقْ فِي	
عِدَّةِ سُورٍ	٥٠٣
إِنْكَارُ الْمُخَالِفِ لِلدَّجَالِ وَالشَّيْطَانِ، وَالرَّدُّ عَلَيْهِ (ت)	٥٠٥
فَصْلٌ: لَا تَنَافَرُ وَلَا تَنَاقُضُ بَيْنَ الْحُكْمِ الَّتِي مِنْ أَجْلِهَا أُنْزِلَ الْقُرْآنُ	٥٠٦
قِصْرُ فَائِدَةِ الْقُرْآنِ عَلَى حِكْمَةٍ مِنَ الْحُكْمِ الَّتِي أُنْزِلَ مِنْ أَجْلِهَا دُونَ غَيْرِهَا قِصُورٌ	
فِي الْعَقْلِ وَضَيْقٌ فِي التَّفَكِيرِ	٥٠٨
خَاتِمَةٌ تَشْتَمِلُ عَلَى مَسْأَلَتَيْنِ: الْمَسْأَلَةُ الْأُولَى: شَرَطُ التَّدَاوِي بِالْقُرْآنِ وَمَا فِي مَعْنَاهُ مِنْ	
الرُّقَى وَالْمَعْوِذَاتِ	٥٠٩
الْمَسْأَلَةُ الثَّانِيَّةُ: ذِكْرُ قِصَّةِ الْخَضِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِشَيْءٍ مِنَ التَّفْصِيلِ	٥١٠
خَاتِمَةُ الْكِتَابِ	٥١٦
فَهْرَسُ الْمَوْضُوعَاتِ	٥١٩

